

احکام شرعیہ

میں حالاً و زمانہ کی رعایت

www.KitaboSunnat.com

مولانا محمد تقی امینی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

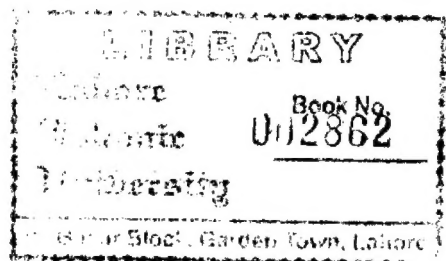
احکام شرعیہ میں حالاً و زمانہ کی رعایت

تالیف :
مولانا محمد تقی امینی

www.KitaboSunnat.com

نایشران تاجران کتب
غزنی ٹریڈ انڈیا بازار لاہور

الفیصل



اپریل 2007ء

محمد فیصل نے

زاہد بشیر پرنٹرز سے چھپوا کر شائع کی۔

قیمت: ۱۰ روپے



۱۷

مقدمہ

معاشرہ کی حالت ہمیشہ یکساں نہیں رہتی ہے۔
 مسلم قوم کے زوال نے ایک نئے دور کو جنم دیا ہے۔
 مسلم قوم کی موجودہ حالت
 جب وہ توانا تھی تو اس کو نئی غذا کی ضرورت نہ تھی۔
 پچھلا دور اپنی شکل میں پھر واپس نہیں آتا ہے۔
 ملکی و معاشرتی قوانین میں اضافہ اور تبدیلی کی ضرورت ہے۔
 معاشرہ شریعت سازی کی بنیاد ہے۔
 ہدایت کے بنیادی قواعد میں نئے احوال و ظروف کی جگہ موجود ہے۔
 دور اول میں رہنمایانِ مکت کی رہنمائی۔
 ہدایت کی پالیسیِ امانہ کی ہے، ازالہ کی نہیں۔
 عرب کا معاشرہ آخری ہدایت کا تشریفی مادہ ہے۔
 موجودہ تبدیلیوں کو سمیٹنے میں چند دشواریاں۔
 (۱) قرآن حکیم سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت۔
 (۲) طریق نزول سے استدلال

۲۶

- (ب) طریقی نفاذ سے استدلال
 نسخ کا تعلق طریقی نفاذ سے ہے۔
 متقدمین کے نزدیک نسخ شرعی۔
 جمہور مفسرین کی طرف سے نسخ کی توجیہ۔
 نسخ کے لیے موقع و محل کی تعیین کا لفظ زیادہ موزوں ہے۔
 موقع و محل کی تعیین ہی سے قانون و زندگی کا رشتہ باقی رہتا ہے۔
 (ج) احکام کے انداز بیان سے استدلال۔
 تکمیل ہدایت و جامعیت کا مطلب۔
 مالیاتی تنظیم و تقسیم کی کوئی شکل متعین نہیں ہے
 عمومی انداز کی چند آیتیں۔
 خاص شکل کے تعین سے ہر دور کی ضرورتیں نہیں پوری ہوتی ہیں۔
 مقصود عدلی کا قیام ہے طریقی کار سے بحث نہیں۔
 معاشرتی حالات کے لحاظ سے عدل و توازن کے قوانین میں تفاوت۔
 طریقی کار میں کافی وسعت اور گنجائش ہے۔
 اجتماعی نظم و قوانین کی بھی پوری اجازت ہے۔
 مذہب کی بقا کے لیے معاشی حالت کی اہمیت۔
 حکومت کی شکل متعین نہیں ہے۔
 حکومت میں اللہ کا اقتدار ہوگا۔
 اللہ کی حکمت عملی منعکس ہوگی۔
 ہر چیز بطور امانت ہوگی
 شورائی طرز کا نظام ہوگا
 سب کے لیے یکساں مواقع ہوں گے۔
 غیر مسلموں سے تعلقات کی اصل صلح و امن ہے۔

مرتد کی سزا بناوت کی بنا پر ہے۔

حکومت مقصد نہیں ہے۔

قرآن حکیم کو مقصد اور بنیادی اصول سے بحث ہے

تنظیم و تقسیم میں حکومت کے اختیارات پر محدود نہیں ہے۔

ضرورت مند کے لیے ضروری اشیاء کی فراہمی صاحب استطاعت پر واجب ہے

اراضی میں حکومت کے اختیارات زیادہ وسیع ہیں۔

کفالت کے لحاظ سے حکومت کے اختیارات وسیع ہیں۔

دینی و مصالح بھی عبادت ہیں۔

حکومت کی حیثیت نائب اور امین کی ہے۔

مسلم حکومتوں اور مذہبی مسندوں کی غفلت۔

(د) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی کوئی شکل متعین نہیں ہے۔

اس سلسلہ کی چند آیتیں۔

معروف و منکر کی تشریح۔

شرعی نظم زندگی کی ایک حدیث سے وضاحت۔

معاشی علامات کے دباؤ کی شدت۔

شریعت کا مادہ اعتدال۔

(ر) عقوبات کی بحث اصولی اور عملی ہے۔

زنا کی سزا۔

چوری کی سزا۔

تہمت کی سزا۔

ڈاکہ زنی اور بناوت کی سزا۔

قتل کی سزا۔

دور کی تبدیلی سے دو قسم کی تبدیلیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں۔

ٹکراؤ مذہب سے نہیں بلکہ قدیم و جدید میں ہوتا ہے۔
 مذہب اخلاقی تبدیلیوں سے سمجھوتہ کے لیے تیار نہیں ہے۔
 جدید تنظیم کے لیے اخلاقی تبدیلیوں کو قبول کرنا ضروری ہے
 حدود حقوق اللہ ہیں۔
 انتہائی احتیاط کا حکم۔
 حدود جاری نہ ہونے کی صورت میں دوسری سزا دی جاسکتی ہے۔
 حدود کی حیثیت اور وسعت۔
 حدود کے نفاذ میں حکومت خود مدعی ہے۔
 بہت سی معمولی باتوں سے حدود ساقط ہو جاتے ہیں۔
 ضابطہ کے مطابق شہادت نہ گزرنے سے حد کا سقوط۔
 زنا کی اجرت سے حد کا سقوط۔
 فعل اور محل میں شبہ سے حد کا سقوط۔
 گواہوں کے فسق سے حد کا ثبوت۔
 توبہ سے حد کا ثبوت۔
 حد ساقط ہونے کی صورت میں دوسری سزائیں۔
 حد کے نفاذ میں حکومت کے اختیارات۔
 ثبوت زنا کے طریقے۔
 ثبوت کے طریقوں میں وسعت کی گنجائش۔
 اصل دشواری۔
 چوری کی صورتیں جن میں دوسری سزائیں ناگزیر ہیں۔
 چوری کی مقدار میں تزیج کا حق۔
 حد کے نفاذ میں مختلف درجہ کی بنا پر رعایت
 حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر چوری کے مال کے دو گنے کا حکم دیا۔

واقعات و تصریحات کی روشنی میں نئے قوانین وضع کیے جائیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ کی عبارت کا مطلب

نہممت کی چند صورتیں جن میں دوسری سزائیں ناگزیر ہیں۔

ڈاکرزی کی سزا میں حکومت کے اختیارات کی وسعت۔

حق اللہ کے ساقط ہونے کے بعد حق العبد بدستور باقی رہتا ہے۔

عدالتی کارروائی شروع ہونے کے بعد توبہ سے صرف گناہ معاف ہوگا۔

مدد اور حقوق کا فرق۔

مزید وضاحت کے لیے سزاؤں کی تقسیم۔

اس تقسیم سے مدد کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے۔

مدد کی دوسری تعریفیں۔

زیادہ صحیح بات۔

قرآن مجید میں قتل کی سزا قصاص اور دیت دونوں ہیں۔

قصاص صرف ایک صورت میں ہے۔

ساقط ہونے کی صورتیں۔

خلیقہ ہارون الرشید کا واقعہ۔

ساقط ہونے کی صورت میں دوسری سزائیں۔

دیت اور نظام عاقلہ۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ میں نظام عاقلہ کی وسعت۔

حالات و زمانہ کی رعایت سے نئے نظام کی ضرورت

شرابی کی سزا۔

رسول اللہ اور خلفاء کا طرز عمل۔

طرز عمل میں اختلاف اور تنوع

اسی ضرب پر اجماع کا قول صحیح نہیں ہے۔

تغزیر میں حکومت کے اختیارات کافی وسیع ہیں۔

تغزیر کا دائرہ نہایت وسیع ہے۔

تغزیر جرم اور مجرم کے حسبِ مال مقرر کی جائے۔

کبھی معافی زیادہ نتیجہ خیر ثابت ہوتی ہے۔

کبھی نظر انداز کرنے کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔

۱۰۰

۲۔ سیاست شرعیہ کی بحث۔

سیاست شرعیہ دین کا جزو ہے۔

یہ بات نہایت وسیع اور نازک ہے۔

افراط و تفریط کے دو گروہ

قرآن حکیم کی آیتوں سے ثبوت۔

ان آیتوں سے استدلال جو جلب منفعت پر دلالت کرتی ہیں۔

ان آیتوں سے استدلال جن سے اشیاء میں اہل اباحت ثابت ہوتی ہے۔

قرآن حکیم کی آیت "ان کان قبیضہ" سے استدلال۔

وہ "وہ علی الثلثۃ الذین امنوا" سے استدلال

تینوں بزرگوں کی سرگزشت۔

واقعہ سے عبرت و نصیحت۔

سیاست شرعیہ کے تحت قرآن حکیم کے چند فیصلے۔

سیاست شرعیہ میں دست کے دلائل۔

پہلی دیسل۔

دوسری دیسل۔

تیسری دیسل۔

چوتھی دیسل۔

۱۱۹

۳۔ سنت سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت

حضرت داؤد سلیمانؑ کے ایک واقعہ سے استدلال۔

قسامتہ سے استدلال۔

رسول اللہؐ کے چند فیصلے۔

اجتماعی زندگی کی مثالیں۔

صلح حدیبیہ کی قابل اعتراض دفعات۔

جنگ کے زمانہ میں مکہ کے لوگوں کی امداد۔

حالات و زمانہ کی رعایت سے حکم کی تبدیلی کی مثالیں۔

قتل منافقین کی ممانعت۔

نہی عن النکر میں بے اصولی کی ممانعت۔

زمانہ جنگ میں حدود قائم کرنے کی ممانعت۔

اراضی کے مختلف انتظامات۔

مقاد عامہ کے پیش نظر نظام کی تفصیل۔

سوالات کے مختلف جواب اور دعوت و تبلیغ کی خاص روش سے استدلال۔

۴۔ صحابہ کرامؓ کی زندگی سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت۔ ۱۳۵

صحابہؓ کے فیصلوں کی نوعیت۔

شخصی و شرعی امور میں موجود تحقیق کا معیار ناقص ہے۔

قیاس اور رائے کے بارے میں صحابہؓ کے چند اقوال۔

صحابہؓ نے مضابطہ کے تحت قیاس اور رائے کو استعمال کیا۔

خود رسول اللہؐ نے اس کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔

صحابہؓ کا احتیاط اور مخالفت قیاس حدیث کا محل۔

اظہار رائے میں صحابہؓ کی احتیاط۔

ایک مثال کے ذریعہ صحابہؓ کی حیثیت کی وضاحت۔

صحابیت توسیع عمارت پر مامور ہوتی ہے۔
 صحابہؓ میں کارِ نبوت چلانے کی صلاحیت۔
 درجہ اور مرتبہ کے لحاظ سے فرق۔
 فقہاء کی نظر میں صحابہؓ کے اقوال کی اہمیت۔
 صحابہ کرام کو یہ بلند مقام کیوں حاصل ہوا۔
 مذہب کو تحریک قرار دینے کے چند مضر اثرات۔
 یہ اثرات، مسائل حل کرنے میں دشواری پیدا کرتے ہیں۔
 رسول اللہ کے بعد توسیعی پروگرام کی بنیاد۔
 خلافت کے بعد حضرت ابوبکرؓ کی پہلی تقریر۔
 حضرت ابوبکرؓ نے توسیع پروگرام میں روح اور مقصد کو سامنے رکھا۔
 فتنہ ارتداد کے مقابل میں سلبی ذہن کے ساتھ میدان میں نہیں آئے۔
 مدعیانِ نبوت کی سرکوبی میں حالات زمانہ کی رعایت کو ملحوظ رکھا۔
 وہ اعلانِ عام جو فوج کے ہر دستہ کو دیا گیا تھا۔
 نظامِ خلافت کو حتی الامکان وسیع کیا۔
 حضرت ابوبکرؓ کے اقدامات کا سرِ مچی ذکر قرآن و سنت میں نہیں ہے
 توسیع نہ کرنے میں قرآن و سنت کی خلاف ورزی تھی۔
 قیاس۔ فیصلہ کی چند مثالیں۔
 جمع قرآن کے سلسلہ میں حضرت ابوبکرؓ کی حرارت
 یہ فعل بظاہر نص کے خلاف تھا۔
 حضرت ابوبکرؓ نے بعض مرتدین کو آگ میں جلانے کا حکم دیا۔
 حضرت ابوبکرؓ نے بعض مرتدین سے قتل و قتال کا حکم دیا۔
 حضرت ابوبکرؓ نے بعض مرتدین کو قید کیا۔
 حضرت ابوبکرؓ کو معافی دے دی۔

- حضرت ابو بکرؓ نے بعض مرتدین مسلمانوں سے قتل و قتال کا حکم دیا۔
 حالات نہایت سنگین اور پرہیج تھے۔
 فتنہ اڑنا کو دبانے میں سیاست شرعیہ سے زیادہ کام لیا گیا۔
 حضرت ابو بکرؓ نے لوطی کو آگ میں جلانے کا حکم دیا۔
 حضرت ابو بکرؓ نے شرابی کی سزا مقرر کی۔
 حضرت ابو بکرؓ نے دوسری شادی کے بعد بھی ماں کو بچہ کی پرورش کا حق داخل نہیں پایا۔
 حضرت ابو بکرؓ نے قطعہ کا حکم نامہ منسوخ کر دیا۔
 حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہؐ کے وصال پر دف بجانے والی عورتوں کے ہاتھ کاٹتے
 کا حکم دیا۔
 قیاس و اجتہاد ابو بکرؓ کی ماموریت کا نہایت اہم فریضہ تھا۔
 حضرت عمرؓ کو توسیع کا زیادہ موقع ملا۔
 حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے طریق انتخاب و حکومت سے وصعت کا ثبوت
 حضرت عمرؓ نے کتابیہ عورت سے نکاح کی مانعت کر دی۔
 حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو زمین و جائیداد رکھنے سے منع کر دیا۔
 حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے بھی اس پر عمل کیا۔
 حضرت عمرؓ نے ایک وقت کی تین طلاؤں کو تین قرار دیا۔
 حضرت عمرؓ نے شرابی کی سزا اسی کوڑے مقرر کی۔
 حضرت عمرؓ نے تالیف قلب کے لیے نکوۃ دینے کی مانعت کر دی۔
 حضرت عمرؓ نے درہم و دینار سے دیت کا تعین کیا۔
 حضرت عمرؓ نے اہل و فائز سے دیت وصول کی۔
 حضرت عمرؓ نے اہل کتاب کے ذبح خانہ کو ہٹانے کا حکم دیا۔
 حضرت عمرؓ نے حج تمتع کی مانعت کر دی۔
 حضرت عمرؓ نے مفتوحہ الامنی کی تنظیم کو زیادہ وسیع کیا۔

تنظیم کے وقت حضرت عمرؓ کی پہلی تقریر۔
مخالفین کی تقریریں۔

حضرت عمرؓ کی دوسری تقریر۔

آیات قرآنیہ سے استدلال۔

حضرت عمرؓ نے قوم بچیلہ کی زمین واپس لے لی۔

حضرت عمرؓ نے جریرؓ اور ام کزحہ کو بیت المال سے عطیہ دیا۔

حضرت عمرؓ نے بلال بن مارتھ سے جاگیر واپس لے لی۔

اگر اسی کے بارے میں ائمہ کی تصریحات

حضرت عمرؓ نے ترواح کی باجماعت نماز کا حکم دیا اور عورتوں کے لیے علیحدہ قاری مقرر کیا۔

حضرت عمرؓ نے اہل صنعت و حرفت سے ضائع شدہ مالی کتاوان لیا۔

حضرت عمرؓ نے بیت المال کی چوری اور مالک کے آئینہ کی چوری میں قطعید کا حکم نہیں دیا۔

حضرت عمرؓ نے عدت میں نکاح اور ہمار سے حرمت کا حکم دیا۔

حضرت عمرؓ نے ام ولد (باندی) کے بیع کی مانعت کر دی۔

حضرت عمرؓ نے آب پاشی کے لیے مرنے کے بغیر پانی لے جانے کا حکم دیا۔

حضرت عمرؓ نے حلالہ کرنے والوں کو سنگسار کی سزا تجویز کی۔

حضرت عمرؓ نے اہرام سے پہلے نوشیدنی لگانے کی مانعت کر دی۔

حضرت عمرؓ نے مجرم کے لیے شہر بدر کے حکم کو منسوخ کر دیا۔

حضرت عمرؓ نے تغزی سزا مردوں کی حد تک پہنچا دی۔

حضرت عمرؓ نے ناک حرمت کا حکم نہ ہونے کی صورت میں اس کی سزا نہ دینے کا حکم دیا۔

حضرت عمرؓ نے غوث مجاہد میں پورے ہر کے وجوب کا حکم دیا۔

حضرت عمرؓ نے گھوڑوں میں صدقہ کا حکم دیا۔

- حضرت عمرؓ نے سبب سے بھی خمس وصول کیا۔
- حضرت عمرؓ نے چراگاہ کو بلا معاوضہ سرکاری تحویل میں لے لیا۔
- حضرت عمرؓ نے چراگاہ کے بارے میں اسلام کی اصلاحات۔
- حضرت عمرؓ نے خوش حالی و فارغ البالی کے پروگرام کو مزید وسیع کیا۔
- حضرت عمرؓ نے غیر مسلموں کو حکومت میں شریک و ذخیل بنایا۔
- حضرت عمرؓ نے ملکی انتظام کے لیے الگ الگ شعبے اور صیغے قائم کیے۔
- حضرت عمرؓ نے افسروں کے اموال کی فہرست تیار کرنے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے بعض اعلیٰ افسروں کے عمل جملانے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے شراب والی بستی کو جملانے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے بعض مسلمانوں کی کھیتی جملانے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے جس درخت کے نیچے رسول اللہؐ سے بیعت ہوئی تھی اس کو کاٹنے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے حضرت وانیالؓ کی قبر کو چھپانے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے دفاتر قائم کر کے لوگوں کے فنیفے مقرر کیے۔
- حضرت عمرؓ نے خراج کا نظم قائم کیا۔
- حضرت عمرؓ نے ایک کے قتل میں جماعت کے قتل کرنے کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کیا۔
- حضرت عمرؓ نے توسیعی پروگرام کے لیے مستقل مجلس قائم کی۔
- حضرت عمرؓ نے معلوم، اماموں اور مؤذنین کی تنخواہیں مقرر کیں۔
- حضرت عمرؓ نے قرآن کی تعلیم پر وظیفہ مقرر کیا۔
- حضرت عمرؓ نے جبری تعلیم کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے دار و مدار کے لیے مال گودام بنایا۔
- حضرت عمرؓ نے غلامی کے رواج کو ختم کرنے کی کوشش کی۔

- شوہروں کو چارہ ماہ سے زائد باہر رہنے سے روک دیا۔
- حضرت عمرؓ نے خوبصورتی کم کرنے کے لیے ایک شخص کا سر منڈا دیا۔
- حضرت عمرؓ نے دلی کی سڑکی کے خلاف غیر کنوین نکاح کا حکم دیا۔
- حضرت عمرؓ نے شعاثر کی تعظیم میں غلو سے روکا۔
- حضرت عمرؓ نے تقدیر پر غلط اعتقاد سے روکا۔
- حضرت عمرؓ نے حالات کی رعایت سے حکومت کی شان و شوکت کو برقرار رکھا۔
- حضرت عمرؓ نے نصرانی کو پرائیویٹ سیکرٹری مقرر کرنے پر ناگواری ظاہر کی۔
- حضرت عمرؓ نے اجتماعی طعام کی ایک تجویز کا خیال ظاہر کیا۔
- دین و دنیا کی تقسیم مذہب کے غلط تصور کا نتیجہ ہے۔
- سائنس و ٹیکنالوجی کے دورے کو فی صرف نظر نہیں کر سکتا ہے۔
- قیامت کے دن کی جواب دہی۔
- نئی تنظیمات کے پیدائندہ مسائل حل کیے بغیر چارہ نہیں ہے۔
- معتز حنین کو امام ابو حنیفہؒ کا جواب۔
- حضرت عمرؓ نے حقوق کی پامالی کے خیال سے زیادہ عبادت کرنے سے منع کیا۔
- حضرت عمرؓ نے چوٹی کا حکم قائم کیا۔
- حضرت عمرؓ نے دریا کی پیداوار پر ٹیکس لگایا۔
- حضرت عمرؓ نے تشبیہ، تجویہ اشعار اور مخلوط اجتماعات سے روکا۔
- حضرت عمرؓ نے گداگری پر پابندی لگائی۔
- حضرت عمرؓ نے حکومت کے افراد اور رعایا کے ساتھ ترجیحی سلوک روا نہیں رکھا۔
- حضرت عمرؓ نے حکومتی طبقہ کے لیے متوسط درجہ کی زندگی کا معیار پیش کیا۔
- حضرت عمرؓ نے اہل و عیال کے ساتھ خصوصی رعایت گوارا نہیں کی۔
- حضرت عمرؓ نے علماء معاشرتی امتیازات کو ختم کیا۔
- حضرت عمرؓ نے بلاوجہ حج میں تاخیر کرنے والوں کا اسلام غیر معتبر قرار دیا۔

حضرت عمرؓ نے نابالغ بچہ کی پرورش کا بندوبست کیا۔
 حضرت عمرؓ نے جانور پر زیادہ بوجھ لادنے والے کو سزا دی۔
 حضرت عمرؓ نے عہد و ملازمت میں اپنے گھروالوں کے ساتھ کوئی رعایت نہیں کی۔
 حضرت عمرؓ نے قوت و تقاہت دونوں کا اجتماع بڑی منتہی سے ہوتا ہے۔
 حضرت عمرؓ نے مذہبی رہنماؤں کو بالخصوص خود کفیل بننے کا حکم دیا۔
 ملت کی تاریخ میں علماء و صوفیاء کا کردار۔
 ان اور شان کے بغیر چارہ نہیں ہے۔
 نئے آسٹیشیاء کی تشکیل میں علماء و صوفیاء کے کارگزاری کی نوعیت۔
 علماء و صوفیاء کسی جمہور کے ساغر نہیں ہوتے ہیں۔
 حضرت عمرؓ نے مذہبی رہنمائی کے لیے معیار مقرر کیا۔
 حضرت عمرؓ نے حسب صلاحیت مذہبی ذمہ داری سپرد کی۔
 حضرت عمرؓ نے اور دو مخالف کا زیادہ سلسلہ نہ جاری ہونے دیا۔
 حضرت عمرؓ نے فیشن اور ناز و انداز پر پابندی لگائی۔
 حضرت عمرؓ نے مسلم گھرانوں کی نگرانی و اصلاح فرماتے رہے۔
 شخصیت سازی کی طرف خصوصی توجہ کی۔
 اپنی بیوی میں بیگم کی خصوصیات نہ پیدا ہونے دیں۔
 اخلاق و کردار کی درستگی کے لیے شخصی حقوق کا لحاظ نہ کیا۔
 حضرت عمرؓ نے ہاندی تک کو زرق برق لباس پہن کر نکلتے سے روک دیا۔
 حضرت عمرؓ نے مستقل ذریعہ آمدنی بنانے کا حکم دیا۔
 حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر پانی پینے کی اجازت دی۔
 حضرت عمرؓ نے درازائی تقریر اور پیشہ ورائہ و غلط کو شیطان کی جانب منسوب کیا۔
 حضرت عمرؓ نے شریعت کو تبدیل و تحریف سے محفوظ رکھا۔
 حضرت عمرؓ نے احادیث میں فرق و امتیاز قائم کیا۔

احادیث قرآن حکیم سے مؤخر نہیں۔
 قرآن حکیم کا انداز بیان دائمی دستور کے لیے ناگزیر ہے۔
 رسول اللہ کی تفصیل کے بارے میں فقہاء کا فیصلہ۔
 تفصیل کی نوعیت۔

بعض ہوس پرستوں کی ہوس رانیاں۔
 امامیہ کس طرح قرآن حکیم کا بیان ہیں۔
 صحابہ نے ان حدیثوں کو زیادہ اہمیت دی جن کا تعلق احکام سے ہے۔
 فقہاء کی بیان کردہ حدیث کی تین قسمیں۔
 شاہ ولی اللہ کی تعلیم۔

شاہ صاحب کے بیان کا خلاصہ
 حضرت عمرؓ نے کثرت روایت سے منع کیا
 چار قسم کے فضائل کا اندیشہ تھا۔
 حضرت عمرؓ نے جرح و تعدیل کے ساتھ درایتی معیار کا یہی لحاظ کیا۔
 مرد و قیود کی خلاف ورزی اور افراط و تفریط کی راہیں۔
 حضرت عمرؓ نے اجماع کو متعظم شکل دے کر بعد کے لیے قابل عمل بنایا۔
 حضرت عمرؓ نے قیاس و استنباط کی راہیں نکالیں۔
 حضرت عمرؓ نے موقع و محل کے تعین کی مثالیں پیش کیں۔
 حضرت عمرؓ نے نئے اور مشکل مسائل کی دریافت کا دستہ کھولا۔
 حضرت عمرؓ نے تمدن اور ملکی مسائل کی طرف خصوصی توجہ کی۔



مقدمہ

معاشرہ کی حالت ہمیشہ | معاشرہ کی حالت ہمیشہ یکساں نہیں رہتی، بلکہ اس میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے، یہ تبدیلی کبھی معمولی ہوتی ہے جو حالات کے آثار چڑھاؤ سے رونما ہوتی ہے اور کبھی ہمہ گیر ہوتی ہے جو ایک دور کے بعد دوسرے دور کے آنے سے ظہور پذیر ہو جاتی ہے۔

پہلی صورت میں زیادہ کدو کاوش کی ضرورت نہیں پڑتی۔ بلکہ چند احکام و مسائل کے موقع و محل میں تبدیلی سے کام چل جاتا ہے۔

لیکن دوسری صورت میں چند مسائل پر بات نہیں ختم ہوتی، بلکہ اس کے لیے قانون نظام کو نئے انداز میں ڈھالنے اور نئے قوانین وضع کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

معاشرے میں جب توانائی ہوتی ہے اور ماہماتوں میں صلاحیت کے ساتھ ذمہ داری کا احساس ہوتا ہے تو ترتیب و تدوین کا کام بڑی خوش اسلوبی سے انجام پاتا ہے۔ لیکن جب معاشرہ کمزور و ناتواں ہوتا ہے، ادھر رہنماؤں میں بحیثیت مجموعی قومی و ملی مفاد کا شدید احساس نہیں ہوتا یا ذاتی و گروہی اقتدار کے تحفظ کی زیادہ فکر ہوتی ہے۔ تو مذکورہ کام میں بڑی عرصہ شکنی ہوتی ہے، اور ایک عرصہ تک مستقل مسلسل جدوجہد کے بغیر کام کی کوئی صورت نظر نہیں آتی ہے۔

— مسلم قوم کے زوال نے ایک نئے دور کو جنم دیا ہے | زوال نے

ایک نئے دور کو جنم دیا ہے جس کے نظریات نے ایمان و اعتقاد کی بنیادیں ہلا دی ہیں اور معاشرہ کی جدید تشکیل نے مذہب و زندگی کے ہر شعبہ میں بے شمار نئے مسائل پیدا کر دیے ہیں۔

پہلے جو کام ایک گوشہ میں ہوا کرتا تھا اب اس کے لیے ایک وسیع دنیا وجود میں آگئی ہے، پہلے ایک فرد کی صلاحیت کافی ہوتی تھی اب تقسیم کار کے بغیر چارہ نہیں رہ گیا ہے، پہلے نجدید دین کی بات ایک معاشرہ تک محدود تھی اب اس کا تعلق ایک دور سے ہو گیا ہے، ایسی حالت میں جب ہم جہتی پروگرام نہ ہو کسی ایک گوشہ میں رہنا ہی سے ملت کی ضرورتیں نہیں پوری ہو سکتی ہیں۔ جس طرح کسی ایک تنظیم و تحریک سے ملت کے ہر گوشہ میں رہنمائی کا مدنی بننا خود فریبی ہے۔

مسلم قوم کی موجودہ حالت | اس وقت مسلم قوم کا حال ایک ایسے مریض کا ہے

کہ جس کے آثارِ صحت نمایاں ہیں لیکن کمزوری بدستور موجود ہے، جب کوئی مریض رو بصحت ہوتا ہے تو صرف دواؤں سے کام نہیں چلتا بلکہ معتدل انداز میں غذا کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔

اگر اس کو غذا نہ پہنچائی گئی تو نقصانست کی وجہ سے مزاج میں چڑچڑاہٹ پیدا ہو جائے گا اور پھر دوا پینے سے بھی انکار کر دے گا۔

جس وقت مسلم قوم قوی اور توانا تھی اس وقت نئی جب وہ توانا تھی تو اس کو غذا کی ضرورت تھی اور نہ موجودہ غذاؤں کے لیے نئی غذا کی ضرورت نہ تھی | نئے ڈبے اور پکیٹ درکار تھے بلکہ ملکی اور معاشرتی قوانین کا جو ذخیرہ موجود تھا۔ وہ وقت اور موسم کے لیے لحاظ سے کافی تھا۔ اور حسب ضرورت استعمال کرنے میں آزادی تھی۔

پھر یہ قوم ایسے حالات سے دوچار ہوئی کہ اس کی زندگی کا سب کچھ لٹ گیا

وہ بیمار ہوئی اور بیماری آخری ڈگری تک پہنچ گئی، لیکن چونکہ اس کی روح میں وحی الہی کی آواز سرایت تھی اس بنا پر جان بچانے میں کامیاب ہو گئی۔

اس اثناء میں دوسری ضعیف و ناتواں قومیں اس کی زندگی کے روشن اور تاریک پہلو سے روشنی اور عبرت حاصل کر کے قوی و توانا بن گئیں اور زمانہ کارخ موڑ کر انہوں نے ایک نئے دور کا آغاز کر دیا۔

اب جب کہ مسلم قوم نے رو بھٹت ہو کر زندگی میں دوبارہ قدم رکھنا چاہا تو وہ ددر ختم ہو چکا ہے جس کا آغاز خود اس نے کیا تھا اور وہ دنیا ٹ چکی ہے جس کو اپنے ہاتھوں بنایا اور بچایا تھا۔

پچھلا دور اپنی شکل میں قانون فطرت کے مطابق کوئی دور اس طرح نہیں ختم ہوتا کہ وہ دوبارہ اپنی شکل میں واپس آئے اور کوئی

دنیا اس لیے نہیں الٹتی کہ وہ اپنی حالت پر پھر آباد کی جائے۔ یہ دنیا عالم کون و فساد ہے یہاں ہر لگاٹ کے ساتھ بناؤ اور ہر تخریب کے ساتھ تعمیر ہے خود فطرت ہر گوشہ میں کانٹ چھانٹ کرتی اور خوب سے خوب تر شے کو فٹ کرتی ہے، جب کوئی شے ایک جگہ فٹ ہو گئی تو کم تر شے کے لیے وہ جگہ نہ چھوڑے گی بلکہ قبضہ کے لیے اس سے بلند و برتر شے کا ہونا ضروری ہے اس بنا پر یہ توقع فضول ہے کہ سابق دور واپس آئے گا اور اس کے معاشرہ میں ملکی و معاشرتی قانون علی مالہ نافذ ہوں گے (سابق دور سے مراد اس کی عمارت ہے نہ کہ معنوی و روحانی خصوصیت کہ جس کی واپسی ہی میں فلاح عالم کا مدار ہے)

نئی دنیا کو قبول کیے

ہے اگر اس میں رہنا اور چلنا ہے (اس کے بغیر کوئی بغیر چارہ نہیں ہے)

چارہ نہیں ہے، تو اس کے احساسات و خیالات کو سمجھنا ضروری ہے اور تقاضوں و مطالبوں کو قبول کرنا ناگزیر ہے، تو اس کے

احساسات و خیالات کو سمجھنا ضروری ہے اور تقاضوں و مطالبوں کو قبول کرنا ناگزیر ہے۔ حصول مصالح اور دفع مضرت کی بہت سی شاہ راہیں تعمیر ہو چکی ہیں معاشی اسکیموں اور فلاحی تجویزوں کا ایک انبار لگا ہوا ہے صنعت و حرفت کی وسیع پیمانہ پر تنظیم ہو گئی ہے اور تجارت وغیرہ کی نئے انداز میں تشکیل ہو چکی ہے۔ بات صرف حاجت و ضرورت پر نہیں ختم ہوتی بلکہ جلیب منفعت اور دفع مضرت کا سوال ہے اور زندہ رہنے کے لیے زندگی کے موجودہ سروسامان سے آراستہ ہونے کا معاملہ ہے،

ملکی و معاشرتی قوانین میں اضافہ اور تبدیلی کی ضرورت ہے

ادھر ہمارے سابقہ ملکی و معاشرتی قوانین میں بعض ایسے ہیں جن کا دور ختم ہو چکا ہے اور بعض ایسے ہیں جن کی دنیا لٹ چکی ہے اور بہت سے وہ ہیں جن کے لیے نیا قالب تیار کیے بغیر چارہ نہیں ہے۔ نیز موجودہ دور کے بہت سے قوانین اپنے ذخیرہ میں شامل ہونے کے لائق ہیں اور بہت سے معاملات کے لیے نئے قوانین وضع کرنے کی ضرورت ہے۔

قانون کی ترتیب و تنظیم کا یہ کام اگر معاشرتی تبدیلی کے آثار چڑھاؤ سے متعلق ہوتا تو زیادہ کم و کادوش کی ضرورت نہ تھی، چند احکام و مسائل کے موقع و محل میں تبدیلی سے کام چل جاتا اور اس کے ذریعہ وقت کی ضرورتیں پوری ہوتی رہتیں جیسا کہ تاریخ میں اس کی نظیریں موجود ہیں۔

لیکن اس وقت کام مستقل دور کی تبدیلی سے متعلق ہے اس بناء پر چند مسائل کے الٹ پھیر سے بات نہ بنے گی۔ بلکہ فروعی نظام میں ترمیم و تیسخ اور اضافہ کے ساتھ اس کو جدید انداز میں ڈھالنا ہے۔ اور اصولی نظام کی حفاظت کے ساتھ اس کو نئی ترتیب و تنظیم کا جامہ پہنانا ہے اظہار ہے یہ کام مستقل اور مسلسل جدوجہد کے بغیر نہیں انجام پاسکتا ہے۔

”معاشرہ“ شریعت سازی کی بنیاد
 ہے اور احوال و مصالح تجارت
 تعمیر کرنے کے سامان ہیں جب معاشرہ میں تبدیلی ہوگی تو لازمی طور سے احکام شرعیہ
 کی شکل و صورت بدلے گی اور جب احوال و مصالح باقی نہ رہیں گے تو ان سے بنی
 ہوئی عمارت بھی ختم ہو جائے گی۔

ہدایت الہی نے ہمیشہ ”شرائع“ کے نزول میں بنیاد و سامان دونوں کا لحاظ کیا
 ہے اور اسی وجہ سے شرائع و مناجیح کے اختلاف کو برقرار رکھا ہے۔
 جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اگر کسی زمانہ میں ان کا لحاظ نہ کیا گیا تو شریعت
 اور معاشرہ کا رشتہ منقطع ہو جائے گا، پھر شریعت زندگی سے کنارہ کشی پر مجبور ہو
 گی یا اس کی چاکری میں مشغول رہے گی۔

ہدایت کے بنیادی قواعد میں نئے
 احوال و ظروف کی جگہ موجود ہے
 جب تک نزول شرائع کا سلسلہ
 جاری رہا، ہدایت نے صرف زمانہ
 نزول کے معاشرہ کو اپنا مطیع نظر

بنایا اور جب یہ سلسلہ بند ہوا تو ہدایت کے بنیادی قواعد میں تمام ان نئے احوال
 و ظروف کو بھی جگہ دی گئی جو بعد کسی ظہور پذیر ہونے والے تھے، چنانچہ نزول ہدایت
 کے وقت عرب کا معاشرہ سادہ تھا عقلی مویش کا کافی اور تمدنی پروجہ کو اس میں دخل
 نہ تھا، سادہ ذہن کے مطابق احکام شرعیہ نہایت سادگی کے ساتھ عرب کے جسم
 و بدن پر فٹ آگئے۔

لیکن جب فتوحات کی کثرت ہوئی اور ایرانی، رومی، ہندو، عجمی، قبیلہ،
 ترکستانی اور سندھی قومیں اسلام کے حلقہ بگوش ہوئیں، یا زیر اقتدار آئیں تو وہ اپنا
 مخصوص معاشرہ اور تمدن ساتھ لائیں، ان کے حالات و معاملات مختلف تھے معاشی
 و سیاسی نظام میں تفاوت تھا، کہیں ایرانی تہذیب و قانون کو دخل تھا تو کہیں رومی
 تمدن و قانون کا اثر تھا۔ غرض جمیوں کے اختلاط سے ایک عجیب کشمکش پیدا ہوئی

اور ان کے ساتھ معاملات سے نمی نہی ضرورتیں ابھریں اور بہت سے نئے مسائل حل طلب قرار پائے جن کی وجہ سے عرب کی سادگی کو دھکا پہنچا اور احکام کی سادگی کو تمدن کی چاشنی دے کر ان کے دامن کو وسیع کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

دور اول میں راہنمایان ملت کی راہنمائی | یہ وقت راہنمایان ملت کے لیے نہایت نازک

اور دشوار گزار تھا۔ اگر خدا نخواستہ ان پر جمود طاری ہوتا یا اسلام کو آزادی دینے والی قوت کے بجائے اس کو معطل کرنے والا بن جاتی تو تاریخ سمجھنے والا اسلام صرف عرب میں محدود ہو کر رہ جاتا اور عیشیہ کے لیے اس کی عالمگیریت ختم ہو جاتی۔

لیکن فقہائے کرام کو اللہ تعالیٰ کے ارادے کو روک کر روٹ چین نصیب کرے انہوں نے جس انداز سے اسلام کی راہنمائی کے فرائض انجام دیئے اور نئے احوال و ظروف کو جس ہمت کے ساتھ ہدایت کے وسیع دامن میں سمیٹا کر قانون کی تاریخ اور ملی خدمات میں اس کی نظیر نہیں ملتی ہے۔

چنانچہ احکام و قوانین کا جو ذخیرہ ہمارے پاس موجود و محفوظ ہے، اس کی وسعت و تنوع کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ہارون الرشید کی سلطنت جو سندھ سے ایشیائے کوچک تک پھیلی ہوئی تھی، وہ انہیں احکام و قوانین پر قائم تھی اور اس دور کے تمام دانتات و معاملات انہیں کے مطابق فیصلہ ہوتے تھے۔

ہدایت کی پالیسیِ امالہ کی ہے ازالہ کی نہیں | معاشرتی یا نئے احوال

ہدایت الہی کی پالیسی ازالہ کی کبھی نہیں رہی، بلکہ ہمیشہ وہ امالہ ہی کی حکمت پر کار بند رہی ہے، یعنی تاریخ کے کسی دور میں ایسی کوئی نظیر نہیں ملتی کہ "ہدایت" نے معاشرہ کے مروجہ احکام و مراسم یا مرغوبات و الوقات کے بائے میں شمشیرِ بے نیام ہو کر فیصلہ کیا ہو کہ جو بات مردج و کبھی اس کو ختم کر دیا اور جو چیز لوگوں کی پسندیدہ ہوئی اس سے روک دیا بلکہ ہمیشہ اُس نے لوگوں کی نفسیات اور مزاجی کیفیات کے

پیش نظر اپنے لیے جو جامعہ تیار کیا اس میں تقریباً وہی سب سامان لگایا جو مروج اور معاشرہ میں موجود تھا۔ پہلے اس نے روح پھونکی اور نقشہ ہیں اتارا پھر اپنے سانچہ میں ڈھال کر قبول کر لیا۔

عرب کا معاشرہ آخری ہدایت کا شریعی مادہ ہے۔ آخری ہدایت نے شریعت کے نام سے ملکی و معاشرتی قوانین کا جو بار

تیار کیا ہے، اس میں عرب کے معاشرہ کی ساخت کو زیادہ دخل ہے، جس طرح ہر زمانہ کا معاشرہ اس وقت کی ہدایت کا شریعی مادہ ہوتا تھا، اسی طرح عرب کا معاشرہ آخری ہدایت کا شریعی مادہ قرار دیا جاتا ہے یہ علیحدہ بات ہے کہ ہدایت کے بنیادی قواعد میں بعد کی ہونے والی تبدیلیوں کو سمیٹنے کی نہ صرف گنجائش اور وسعت ہے بلکہ حوصلہ افزائی اور تاکید ہے کہ اس کے بغیر عالمگیریت پر حرف آتا ہے اور اسلام صرف ایک دور میں محدود ہو جاتا ہے۔

میا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فقہائے کرام نے معاشرتی تبدیلیوں کو سمیٹ کر دکھایا اور ہر اس چیز کو قبول کیا جو قبول کرنے کے لائق تھی، ہر اس مالی و معاشی نظام سے استفادہ کیا جس سے استفادہ ملک و ملت کے لیے ضروری مفید تھا۔

موجودہ تبدیلیوں کو سمیٹنے میں چند دشواریاں۔ موجودہ دور کی تبدیلیوں کو سمیٹنے کے لیے قرآن و سنت کی روشنی، صحابہؓ کی زندگی اور فقہائے کرام کے کامائے سب محفوظ ہیں لیکن

ان سے استفادہ کی راہ میں چند دشواریاں حائل ہیں مثلاً۔

۱۔ مذہب کی نمائندگی جس انداز سے ہو رہی ہے اس میں بڑی مزین فکر و عمل کی وہی خصوصیتیں موجود ہیں جو دور زوال کی یادگار ہیں اور جن کو زمانی جبریلوں نے پائمال بنا دیا ہے، چنانچہ اس امر پر سب کو اتفاق ہے کہ اسلام زندگی کے

تمام شعبوں پر حاوی ہے۔ لیکن ان شعبوں کی تعبیر و تفسیر میں اب تک سرمایہ دارانہ و جاگیردارانہ ذہنیت کا مظاہرہ ہو رہا ہے۔

بلاشبہ بعض ذہن اور طباع حضرات کی قلمی جولانیاں مسلم اور قابل قدر رہیں لیکن ان جولانیوں کا دائرہ کار عقائد و عبادات سے آگے نہیں بڑھ سکا۔ اسی طرح بعض اجتماعی اور معاشرتی مسائل میں شاذ و نادر انفرادی رایوں سے بھی انکار نہیں ہے لیکن سند قبولیت حاصل نہ ہونے کی وجہ سے یہ رائیں معاشرہ پر اثر انداز نہیں ہو سکتی ہیں۔

۲۔ ہر سمجھ دار آدمی اس حقیقت کو تسلیم کرتا ہے کہ بہت سے ملکی تنظیمی اور معاشرتی قوانین حالات و زمانہ کی رعایت کیے بغیر اپنی افادیت برقرار نہیں رکھ سکتے۔ لیکن یہ ”تسلیم کرنا“ صرف زبانی ہے۔ شرعی امور میں عملاً اب تک کوئی ثبوت ہمیں پیش کیا جاسکا۔

۳۔ موجودہ ترقیات اور بدلے ہوئے حالات سے سب مرعوب و متاثر ہیں۔ لیکن مرعوبیت اور تاثر کا ظہور دو مختلف طریقوں سے ہو رہا ہے۔

ایک طبقہ حدود و قیود کو نظر انداز کر کے سب کچھ قبول کرنے میں خوش ہے اور دوسرا اقم کرنے اور گریز و قزاقی راہ اختیار کرنے میں لگن ہے۔ مضطرب و غیر مطمئن نہ یہ طبقہ ہے اور نہ وہ ہے۔ پھر عدل و اعتدال کی ضرورت کس کو پیش آئے؟ اور اس کی راہیں کیونکہ کھلیں؟

۴۔ عدل و اعتدال کی توقع متوسط طبقہ سے ہو سکتی تھی لیکن تجربہ سے معلوم ہوا کہ متوسط طبقہ کا عملاً اب تک وجود نہیں ہے بعض حضرات کی خواہشیں یقیناً قابل قدر ہیں لیکن صرف خواہشیں ہیں جو معمولی آرائش کے وقت نہایت نیک نامی کے ساتھ دب جاتی ہیں۔ اور پھر چند دنوں کے لیے ابھرتی ہیں۔ ان خواہشات کو بروئے کار لانے کے لیے کوئی موثر طاقت ہے اور نہ بے چین کر دینے والا احساس۔

۵۔ یہ کام جرات و ہمت اور کھلے دماغ کے ساتھ براہ راست غور و فکر کے بغیر

نہیں انجام پا سکتا لیکن مذہب کے نام پر مختلف برادریاں اور گروہی تعلقات کی جھڑپیں کچھ اس طرح گرفت میں لیے ہوئے ہیں کہ ان سے صرف نظر کر کے حوائج و ہمت کے مظاہرہ کی توقع بے سود ہے اور ان کو ساتھ لے کر کھلے دماغ کے ساتھ کسی فیصلہ کی امید بے کار ہے۔

ان حالات میں استفادہ کی تفصیلات پر گفتگو محض معدنۃ الی ربکھرا ہی ہو سکتی ہے! اس امید پر مستقبل میں طوفان کی شدت قلب و دماغ کی لہروں میں ارتعاش پیدا کر دے اور پھر ملت کی حفاظت کے لیے سفینہ کی تیاری پر مجبور ہونا پڑے۔

اس کتاب میں ترتیب و اقرآن و سنت، صحابہؓ کی زندگی اور فقہاء کے کارناموں سے احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت کا نبوت فراہم کیا گیا اور استفادہ کی تفصیلات بیان کی گئی ہیں اللہ سے دعا ہے کہ افراط و تفریط سے محفوظ رکھے اور عدل و اعتدال برقرار رکھنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکل و الیلہ انیب۔

محمد تقی امینی

یکم جولائی ۱۳۷۰ھ





قرآن حکیم سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت

طریق نزول سے استدلال | قرآن حکیم وقتاً نہیں نازل ہوا بلکہ ۲۳ سال کی مدت میں
حسب ضرورت و مصلحت بتدریج اس کا نزول ہوا
ہے۔ یعنی جیسے ضرورتیں پیش آئیں اور جس قسم کے مصالح کی رعایت ناگزیر ہوئی ان کی
مناسبت سے احکام کا نزول ہوتا رہا۔ اس طریق نزول سے ایک طرف حالات و زمانہ
کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے تو دوسری طرف زندگی اور قانون میں باہمی ربط کی اہمیت
واضح ہوتی ہے۔

جیسا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

پہلے مفصل (سورۃ ہجرات) سے آخر قرآن	انما نزل اول۔ انزل
تک، لی وہ سورتیں نازل ہوئیں جن میں	سورة من الفصل فیہا
جنت و دوزخ (ترغیب و ترہیب) کا	ذكر الجنة والنار حتى
ذکر ہے، پھر جب لوگ اسلام پر قائم ہو	اذا تاب الناس الى الاسلام
گئے تو ممال و حرام کے احکام نازل ہوئے	نزل الحلال والحرام ولو
مثلاً اگر شراب نہ پیئے گا حکم پہلے ہی نازل	نزل اول ما نزل لا تشربوا
ہو جاتا تو لوگ کہہ دیتے کہ ہم کبھی شراب	الخمر لقلوا لا مندع

الخمر ابدًا ولو نزل لا
تزنوا قالوا لا مندع الزنا
نہ چھوڑیں گے اس طرح اگر ابتدا ہی میں زنا
کی عاقبت کا حکم نازل ہو جاتا تو لوگ اس
کے چھوڑنے سے ہی انکار کر دیتے ؟

طریق نفاذ سے استدلال | قرآن حکیم میں بیان کردہ اصول نسخ کے ذریعہ احکام

کے موقع و محل متعین کرنے کی اجازت دی گئی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ معاشرہ شریعت سازی کی بنیاد ہے اور احوال و مصلح عمارت

تعمیر کرنے کے سامان ہیں

نسخ کا تعلق طریق نفاذ سے ہے | نسخ کا اصل تعلق طریق نفاذ سے ہے کہ اس کے ذریعہ احکام کی تقدیم و تاخیر تخصیص و تعیم اور تقیید و تمہید کی جاتی ہے جیسا کہ مکی و مدنی مشروعات میں فرق سے ظاہر ہوتا ہے۔

ان المشروعات المکیة وهي الإملیة
كانت غالب الاحوال مطلقة غير
مستيدة كان أكثر ذلك موکولا الى انظار
المکلفین فی تلك العادات ومصوفا الى
اجتهادهم لیاخذ کل ما لاقى به وما
قد ر علیه من تلك المحاسن الکلیات
مکی مشروعات
اکثر النوازل
مروبه ملوات
ان کے اجتہاد
وحسب استطاعت
حصول ممکن ہو سکے۔

مشروعات مدنی کے بارے میں ہے :

فتفصلت تلك المجلات المکیة
وقيدت تلك المطلقات
مکی مجلات کی تفصیل ہے اور مطلقات کی تقیید ہے۔

لیکن بحال کی تفصیل اور مطلق کی تقیید میں کلیات اپنی جگہ باقی رہیں ان میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوئی۔

مع بقاء الکلیات علی حالها
کلیات علی مال باقی رہتی ہیں۔

لے تا ہی

مستقیدین کے نزدیک نسخ شرعی مستقیدین کے نزدیک نسخ کے مفہوم سے ہی مذکورہ بیان کی تائید ہوتی ہے وہ یہ ہے۔

نسخ مستقیدین کے نزدیک عام مطلق اور ظاہر و غیرہ کی دلالت اٹھا دینے کو کہتے ہیں، کبھی عام میں تخصیص اور مطلق میں تنقید کی جاتی ہے۔ یا مطلق کو مقید پر عمل کر کے اس کی تفسیر و توضیح ہوتی ہے یہاں تک کہ استثناء، شرط اور صفت کو بھی نسخ کہا جاتا ہے کیونکہ ان کے ذریعہ ہی ظاہر کی دلالت اٹھا دی جاتی ہے اور مراد کو بیان کیا جاتا ہے۔ مستقیدین کی زبان میں اصل نسخ مراد کے بیان کا نام ہے یہ بیان اس کے غیر کے ساتھ بلکہ کسی امر خارج کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔

ان النسخ عند المتقید میں دفع دلالة العماء والمطلق والظاهر وغيرها قاصرة اما بتخصيص او تنقييد او حمل مطلق على مقيد وتفسيره وتبيينه حتى انهو يسمعون الاستثناء والشرط والصفة نسخاً لتضمن ذلك دفع دلالة الظاهر عبيان المراد فالنسخ عند هو وفي لسانهم هو بيان المراد بغير ذلك بل بما مر خارج عنه۔

علامہ آمدی نے نسخ شرعی کی بحث میں کہا ہے:

جب زمانہ کے اختلافات سے مصالح کے اختلاف کا جو اندر معلوم ہو گیا تو یہ بات متنع نہیں ہے کہ اشد تعالیٰ ہدے کو اس کی مصلحت کے مطابق کسی زمانہ میں کوئی حکم دے اور جب مصلحت بدل جائے تو اس سے منع کر دے جس طرح طبیب کسی زمانہ میں

واذا عرف جواز اختلاف المصلحة باختلاف الا زمان فلا يستع ان يا مر الله تعالى المكلف بالفصل في زمان تعلمه بمصلحة فيه كما يفعل الطبيب بالمرضى حيث يا مبره باستعمال دواء في بعض الازمنة

لہ امام الوقتین ج ۱ ص ۳۱

کسی دوا کا حکم دیتا ہے اور جب اختلاف
مزاج کے وقت مصلحت بدل جاتی ہے
تو اس دوا کے استعمال سے روک دیتا ہے

وینہاہ عنہ فی زمن اخر یسبب
اختلاف مصلحة عند اختلاف
مزاجہ ۔

پھر کچھ تفصیل کے بعد ہے :

ولولا اختلاف المصالح باختلاف
الازمنة لما كان كذلك ومع
جواز اختلاف المصالح باختلاف
الازمنة لا يكون النسخ ممتنعاً

❖

❖

خاصی بینناوی کہتے ہیں :

وذلك لان الاحكام شرعت
والايات نزلت لمصالح العباد
وتكميل نفوسهم وفضلهم من
الله ورحمته وذلك يختلف
باختلاف الاعصار والاشخاص
كاسباب المعاش فان النافع
في عصر واحد يضر في خيره

❖

الزمانہ کے اختلافات سے مصالح
کے اختلافات کا معاملہ نہ ہوتا تو احکام میں
اختلاف کی صورتیں نہ پیدا ہوتیں اور جب
زمانہ کے اختلاف سے مصالح کے اختلاف
کا جواز موجود ہے تو نسخ کے ممتنع ہونے کے
کوئی معنی نہیں ہیں ۔

جواز نسخ اس لیے کہ اللہ نے محض اپنے
فعل و کرم سے بندوں کے نفوس کی تکمیل
اور ان کے مصالح کے حصول کے لیے آئین
مازل کیں اور احکام مقرر کیے ہیں اور یہ
امور زمانہ اور اشخاص کے لحاظ سے مختلف
ہوتے ہیں بالخصوص معاش کے اسباب
و ذرائع جو ایک زمانہ میں نافع ہوتے اور
دوسرے میں مضر ہوتے ہیں ۔

جمہور مفسرین کی طرف سے نسخ کی توجہ میں
نہایت نفیس اور دررس بات کہی گئی

جمہور مفسرین کی طرف سے نسخ کی توجہ میں

ہے!

تالو فی توجیہ اند لا
معنی نسخ الیہ فی ذاتہا
ولا حاجة الیہ والما لاحکام
تختلف باختلاف الزمان
والمكان والاحوال فاذا هرع
حکم فی وقت لشدة الحاجة
الیہ ثمر الت الحاجة فی
وقت اخر فمن الحکمة ان
ینسخ الحکم ویبدل بها یوافق
الوقت الاخر فیکون خیرا
من الاول او مثله فی قاعدة
من حیث قیام المصلحة به

جمہور مفسرین نے نسخ کی توجیہ میں کہا ہے۔
کہ فی نفسہ نسخ آیت کے کوئی معنی نہیں اور
نہ اس کی ضرورت ہے کیونکہ احکام زمانہ و
مکان اور حالات کے اختلاف سے بدلتے
رہتے ہیں جب کوئی حکم ایک وقت میں شدید
حاجت کی بنا پر ہے اور وہ حاجت دوسرے
وقت میں باقی نہ رہی تو حکمت کا تقاضا یہ
ہے کہ وہ حکم منسوخ ہو جائے اور اس کی جگہ
دوسرا حکم دوسرے وقت کے مناسب آجائے
یہ دوسرا حکم فائدہ کے لحاظ سے پہلے سے بہتر
یا اس جیسا ہوگا کیونکہ اب اسی کے ذریعہ
مصلحت کا قیام ہوگا۔

**نسخ کے لیے موقع و محل کی تعیین
کا لفظ زیادہ موزوں ہے**

نسخ کی مذکورہ توجیہ و تفسیر کے بعد آخری نکتہ
کے جن احکام میں حالات و زمانہ کی رعایت
انگریز ہوگی ان پر مروجہ نسخ کا اطلاق درست
نہ ہوگا کیونکہ روح اور مقصد کے ساتھ اصل حکم ہمیشہ برقرار رہے گا اس میں تبدیلی کبھی نہ ہوگی
تبدیلی صرف شکل و صورت میں ہوتی رہے گی جس کے لیے نسخ کے بجائے ہماری
زبان میں موقع و محل کی تعیین کا لفظ زیادہ موزوں ہے اور اس کے لیے احکام منصوصہ
و غیر منصوصہ کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ جیسا کہ فقرہ میں ہے۔
ہر شرعی حکم نسخ کو قبول کرنے والا ہے معتزلہ

ما من حکم شرعی الا وهو

لے المنارج المنسخ (تاسعہ ص ۲۱۴)

قابل للنسخ خلافًا للمعتزلة - کا اس میں اختلاف ہے۔

موقع و محل کی تعیین ہی سے
قانون زندگی کا رشتہ باقی ہے

انفرادی و اجتماعی زندگی کے حالات مختلف ہوتے
ہیں۔ ان کے لحاظ سے احکام شرعیہ کے موقع و محل
کے تعیین کی ہر وقت ضرورت رہتی ہے اگر اس
ضرورت کو ملحوظ رکھ کر تعیین نہ کی جاتی رہی تو اکثر حالات میں بیشتر احکام ناممکن العمل قرار
پا بیں گے یا ان کا کوئی عمل نہ باقی رہے گا۔ اور بالآخر قانون و زندگی کا رشتہ منقطع ہو جائے
گا۔ جیسا کہ فقہ کی اس عبارت سے وضاحت ہوتی ہے۔

فتری النبی الواحد یمنع فی حال
لا حکون فیدہ مصلحہ فاذا کان
فیدہ مصلحہ جائز کالدھر
بالدھر الی اجل یمتنع فی
المبايعه ویجوز فی القرض و
بیع الرطب بالیابس یمتنع حیث
یکون مجرد عن ریس و سبب
من غیر مصلحہ ویجوز
اذا کان فیدہ مصلحہ راجعہ
کما فی ثمر العرایا تو سعة
علی الخلق یتہ

تم دیکھتے ہو کہ ایک شے سے اس حالت
میں روک دیا جاتا ہے جب کہ کوئی شے جائز
ہو جاتی ہے۔ مثلاً دھرم درہم کے عوض میں درہم متفقہ
نہیں خرید و فروخت میں ناجائز ہے۔ اور قرص
میں جائز ہے۔ اسی طرح تازہ کھجور کو خشک
کھجور کے عوض بیچنا ناجائز ہے کیونکہ اس
میں دھوکا اور سود و دونوں پائے جاتے
ہیں لیکن جب اس میں راجح مصلحت پائی
جائے تو جائز ہے جیسا کہ عرایا کے پھلوں
میں ہوتا ہے تاکہ خلق خدا کے لیے
وسعت ہو۔

عرایا کی صورتیں یہ تھیں:

۱۔ ایک شخص پھل کھاتے کے لیے کسی کو عاریۃ کھجور کا درخت دیتا تھا پھر استفادہ کی خشکوں
میں دشواروں کی وجہ سے درخت اکو واپس لے لیتا اور اس کے عوض اندازہ کر کے خشک

۱۔ المستغنی ص ۱۲۲ - ۲۔ حاشیہ ہدایہ (ص ۳۷)

کھجور دینا مقنا

۲۔ محمود بن لبیدؓ کہتے ہیں کہ میں نے زید سے پوچھا ”یہ عرایا کیا ہیں؟“ تو زید نے انصار کے چند ضرورت مندوں کا نام لیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ موسم میں نازہ پھل آتا ہے اور نقدی نہ ہونے کی وجہ سے ہم لوگ محروم رہتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے پاس جو خشک کھجوریں موجود رہتی ہیں ان کے عوض ”عرایا“ خرید لیا کہ اس طرح نازہ پھلوں سے محروم نہ رہے گی۔

ایک واقعہ سے تعین کی اہمیت کا اندازہ | احکام شرعیہ میں موقع و محل کی تعین کی اہمیت کا اندازہ

درج ذیل واقعہ سے بھی ہوتا ہے۔

ایک مرتبہ صاحب زادہ عبدالملک نے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کرتے ہوئے کہا:

مَا لَكَ لَا تَمْنَعُنِي إِلَّا هُوَ
فَوَاللَّهِ مَا أَبَالِي لَوْ أَنَّ الْقَدُورَ
غَلَّتْ بِي وَهَلَكْتُ فِي الْحَقِّ
آپ کو کیا ہو گیا کہ آپ احکام نافذ نہیں کرتے
ہیں نہ اُن کی قسم اگر حق کے معاملہ میں ہانڈیلور
کو اُبال آجائے تب بھی میں اس کی پروا نہیں
کرتا ہوں۔

جواب میں حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے فرمایا:

لَا تَجْعَلْ يَا بَنِي فَنَانِ اللَّهُ
ذِكْرَ الْخَيْرِ فِي الْقُرْآنِ مَرَّتَيْنِ فَحَرَمَهَا
فِي الثَّالِثَةِ وَأَفَى أَخَانًا إِنْ أَحْمَلَ
الْحَقُّ عَلَى النَّاسِ جَمْلَةً فَيَدْفَعُوهَا جَمْلَةً
فَيَكُونُ مِنْ ذَا فِتْنَةٍ
بیٹے جلدی نہ کرو اللہ نے قرآن حکیم میں
دو مرتبہ شرب کی بڑائی بیان کی اور تیسری مرتبہ
اس کو حرام کیا ہے میں ڈرتا ہوں کہ اگر حق لوگوں پر
دفعہ مسلط کر دوں تو وہ اس کو دفعہ ۱۶۷ بھیگیں
گئے اور اس سے مستقل فتنہ ہوگا۔

۱۔ حاشیہ ہدایہ (ص ۳۷) ۲۔ المقنع ج ۲ (ص ۷۰) ۳۔ المواظقات ج ۲ (ص ۹۴)

۴۔ المواظقات ج ۲ (ص ۹۴)

احکام کے انداز بیان سے استدلال | قرآن حکیم نے احکام کے بیان کا جو انداز اختیار کیا ہے اس سے بھی

حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے۔

مثلاً بعض احکام میں صرف مقاصد بیان کیے گئے ہیں اور ان کی شکل و صورت نہیں منقش کی گئی ہے اور بعض میں صرف حدود و اربعہ ذکر کیے گئے ہیں۔ اور شکل و صورت سے بحث نہیں ہے، اسی طرح بہت سے احکام میں اصولی اور عمومی انداز کی گفتگو ہے اور جزئیات کی تشریح نہیں ہے، اور بعض جگہ جزئیات کی تشریح کے باوجود موقع و محل کی تعیین کی اجازت دی گئی ہے، فقہاء نے اسی صورت حال کو دیکھ کر کہا ہے :

ان الله انزل من الاحكام ما يصلح لكل زمان و مكان فنهأ ما نطق عليه نصاً صريحاً و منها قواعد عامة يمكن تطبيقها حسب ظروف الناس و احوال اور ما عول کی مطابقت ممکن ہے۔
 اللہ نے بعض وہ احکام نازل فرمائے ہیں جن میں ہر زبان و مکان کی صلاحیت موجود ہے اور بعض وہ قواعد عامہ نازل کیے جن کے ذریعہ لوگوں کے ظروف، ان کے احوال اور موقع پر ہے :

فلا بد من حدود و قاع لا تكون منصوفاً على حكمها ولا يوجد للاولين فيها اجتهاد و عند ذلك فاما ان يترا الناس فيها مع احوالهم و ينظر فيها بتغير اجتهاد شرعي وهو ايضاً
 یہ بات ضروری ہے کہ ایسی نئی نئی صورتیں پیش آئیں جن کا حکم صراحتہً موجود ہو اور نہ پہلے لوگوں نے اجتہاد کیا ہو۔ ایسی حالت میں اگر لوگوں کو آزاد چھوڑ دیا جائے کہ وہ من مانی کارروائی کریں یا اجتہاد شرعی کے بجائے محض اہل کے تیر چلایں تو یہ سب

لے الفقہ علی المذاهب الاربعة مقدمة ثانیہ (ص ۱۷)

اتباع وذلك كله فساداً

فساد اور ہلاکت ہے۔

تکمیل ہدایت و جامعیت کا مطلب | اس صورت حال سے نہ تکمیل ہدایت پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ قرآن حکیم

کی جامعیت پر کسی قسم کی زد پڑتی ہے بلکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو جامعیت اور تکمیل کی یہی صورت ممکن ہے نہ وہ جس کی نمائندگی عام طور پر ہو رہی ہے۔ اور نتیجہً الہی شریعت ایک خاص دور اور زمانہ میں محدود ہو کر رہ گئی ہے۔

فالقران على اختصاره جامع
ولا يكون جامعاً إلا المجمعوع
فيه أمور کلیات لان الشريعة
یتنامر نزوله لقوله تعالى اكملت
لكم دينكم
قرآن اپنے اختصار کے باوجود جامع ہے اور جامع اسی صورت میں ہے کہ اس میں امور کلیہ کا بیان ہے کیوں کہ شریعت قرآن کے نزول کے ساتھ مکمل ہو گئی ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
اليوم اكملت لكم دينكم

مالیاتی تنظیم و تقسیم کی کوئی شکل متعین نہیں | انداز بیان سے احکام میں حالات و زمانہ کی رعایت کی چند مثالیں

یہ ہیں:

۱۔ مالیات کی تنظیم و تقسیم:

قرآن حکیم نے اس کی کوئی خاص شکل و صورت متعین نہیں کی صرف مقصد پر زور دیا ہے کہ اللہ کی مخلوق کو رزقِ حلالی میسر ہو اور بدلے ہوئے حالات کے مطابق عدل و انصاف کے ساتھ اس کی حاجتیں پوری ہوتی ہیں۔

انفرادی و اجتماعی ملکیت کی بحث چونکہ طریق کار سے متعلق تھی جس میں حالات و زمانہ کی رعایت ناگزیر ہے اس بنا پر اس بحث کو کوئی اہمیت نہیں دی۔ بلکہ امانت

لے المواقعات ج ۴ (ص ۲۰۱) لے ایضاً ج ۴ (ص ۲۶۷)

دنیابت کا تصور دے کر ہمیشہ کے لیے اس بحث کو ختم کر دیا ہے کہ ہر چیز کا حقیقی مالک اللہ ہے اور انسان کو ساری چیزیں ناسب ہونے کی حیثیت سے بطور امانت استعمال کے لیے دی گئی ہیں۔

عمومی انداز کی چند آیتیں | اس سلسلہ کی چند آیتیں عمومی انداز کی یہ ہیں:

بے شک اللہ تمہیں اس بات کا حکم دیتا ہے امانتوں کو اس کے اہل تک پہنچا دو۔
 اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّواْ الْاٰمَانَاتِ اِلٰى اٰهْلِهَا (سورہ نساء، رکوع ۴۸)

آیت میں "امانات" سے تمام حقوق واجبہ اور ہمہ قسم کی ذمہ داریاں مراد ہیں:-
 ان الامانات جمع امانۃ یعلم الحقوق المتعلقة بآدمۃ من حقوق اللہ تعالیٰ وحقوق العباد علیہ

دوسری جگہ ہے:

اور اس میں سے خرچ کرو جس میں اللہ نے تمہیں خلیفہ بنایا ہے۔
 (۲) وَاَنْفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّتَخَلِفِیْنَ رِضْوٰی (سورہ مدیدہ، رکوع ۱)

تنظیم و تقسیم کے بعض احکام ذکر کرنے کے بعد ہے:

نہا کر دولت تمہارے مالداروں کے درمیان سمٹ کر نہ رہ جاتے۔
 (۳) کُنْ لَا یَکُوْنَ دَوْلَةً ثَلٰثِیْنَ اَوْغٰیثَیْہِ مِنْکُمْ (سورہ ہنشر، رکوع ۱)

خرچ کے بارے میں ایک موقع پر سوال کا جواب یہ دیا گیا:

آپ کہہ دیجئے جو ضرورت سے قائل ہو سب خرچ کر دو۔
 قُلِ الْغَفُوْ (سورہ بقرہ، رکوع ۲)

دوسرے موقع پر یہ جواب مذکور ہے:

لے اسلام کا زرعی نظام (ص ۲۹۲)

قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَاللَّيْلِ
وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَالسَّبِيلِ۔

آپ کہہ دیجئے جو مجھ تم اپنے مال سے نکال
سکتے ہو نکالو تو اس کے مستحق تمہارے مال
باپ، عزیز و اقرباء یتیم، مسکین اور مسافر ہیں۔

(سورہ بقرہ - رکوع ۲۶)

جب یہ کامیاب اختلاف معاشرتی ضرورت کے لحاظ سے تقسیم کے حدود میں فرق کو
ظاہر کرتا ہے اور ”العفو“ سے تو اس حد تک ثبوت ملتا ہے کہ حالات کے زیادہ
دباؤ کے وقت ضرورت سے فاضل اموال میں کوئی حق نہیں ہے۔

ان آیتوں کے علاوہ بہت سے مقامات پر خرچ کرنے کی تاکید ہے اور مستحقین
کی تفصیل ہے لیکن مقدار اور تقسیم کی نوعیت سے کوئی بحث نہیں ہے جس سے ثابت
ہوتا ہے کہ اس سلسلہ کے احکام حالات و زمانہ کی رعایت سے بدلتے رہتے ہیں۔

خاص شکل کے تعین سے ضروری کی
ضرورتیں نہیں پوری ہو سکتی ہیں
جس طرح معاشرتی زندگی کے حالات ہر
دور میں یکساں نہیں ہوتے اسی طرح عدل
و توازن پیدا کرتے اور برقرار رکھنے کے
کے قوانین میں بھی یکسانیت نہیں ملحوظ رہ سکتی۔

جب قوم طبقاتی کشمکش میں مبتلا ہو، سرمایہ ایک طبقہ میں سمٹ کر رہ گیا ہو اور
دوسرے طبقہ وسائل معاش سے محروم ہو کر نان جوئ کا محتاج ہو تو ایسی حالت میں عدل
و توازن پیدا کرنے کے قوانین اس وقت سے یقیناً مختلف ہوں گے جب کہ قوم
خوشحال ہو اور معاشرتی عدم توازن محدود کی حد تک نہ پہنچا ہو ایسی صورت میں قرآن
حکیم اگر تنظیم و تقسیم کے کسی ایک طریقہ کی نشان دہی کر دیتا یا مروجہ انفرادی و اجتماعی ملکیت
کی بحث کو اصولی اور بنیادی قرار دیتا تو اس کی عالمگیریت پر کس قدر زبرد پڑتی؟ اور نیکیں
ہدایت کی بات کس حد تک تشنہ رہ جاتی؟

مقصود عدل کا قیام ہے طریق کار سے بحث نہیں
علامہ ابن قیم کہتے
ہیں:

ان مقصودہ اقامۃ العدل بین عبادہ و قیام الناس بالقسط
فای طریق استخراج بها العدل والقسط فی من الدین لیست مخالفة له
شریعت سے اللہ کا مقصود بندوں کے درمیان عدل و انصاف کا قیام ہے جس طریق کے ذریعہ عدل و انصاف قائم کیا جائے گا وہی دین ہوگا۔ اس کو دین کے خلاف نہ کہا جائے گا۔

ایک اور جگہ علامہؒ نے اس حقیقت کو دوسرے انداز میں بیان کیا ہے:

فان الشریعة مبنیہا و اساسها علی الحکوم مصالح العباد فی المعاش و المعاد و ہی عدل کلها و مصالح کلها و حکمہ کلها فکل مسئلة خرجت من العدل الی الجور و عن الرحمة الی ضدها و عن المصلحة الی المفسدة و عن الحکمة الی العیث فلیست
شریعت کا مدار حکمتوں اور دینی و دنیوی زندگی کی مصلحتوں پر ہے۔ وہ مجسمہ عدل و رحمت اور کل حکمت و مصلحت ہے جو مسئلہ بھی عدل سے جوڑ کی طرف، رحمت سے زحمت کی طرف مصلحت سے مفسدہ کی طرف اور حکمت سے عبث کی طرف خروج کرے گا وہ شریعت کا مسئلہ نہ ہوگا اگرچہ تاویل کے ذریعہ شریعت میں داخل کر لیا جائے۔

یہ عبارت باب تغیر الفتویٰ کی ہے جس میں علامہؒ نے بہت سی مثالوں کے ذریعہ حالات و زمانہ کی رعایت ثابت کی ہے اور کہا ہے:

هذا فصل عظیم النفع جدا وقع بسبب الجهل بلاء غلط عظیم علی الشریعة اوجب من الحرج و المشقة و تکلیف مالا سبیل الیه
یہ فصل نہایت نفع دینے والی ہے اس سے جہالت کی وجہ سے شریعت کے بارے میں بڑا مغالطہ ہو گیا ہے اور لوگ طرح طرح کی تنگی و مشقت میں مبتلا ہیں جن سے نکلنے کا کوئی راستہ نہیں ہے

لے الطریق الحکمیۃ (ص ۱۱) لے اعلام المتقین ج ۳ ص ۲۷

— معاشرتی حالات کے لحاظ سے
عدل و توازن کے قوانین میں تفادت
معاشرتی حالات کے لحاظ سے
توازن کے قوانین میں جو تفادت ہوتا ہے
اس کی کسی قدر تفصیل یہ ہے۔

فقہاء نے دنیوی مصالح کے تین درجے بیان کیے ہیں۔

۱۔ ضرورات۔ (۲) حاجات اور (۳) تنکلات (ادنیٰ، اوسط اور اعلیٰ)

ادنیٰ درجہ یہ ہے کھانے پینے، لباس، مکان، نکاح، سواری وغیرہ کی اس قدر سہولت حاصل ہو کہ بس ان کے ذریعہ کام چلتا رہے۔

اعلیٰ درجہ یہ ہے عمدہ غذا، بہترین لباس، عالی شان مکان، اچھی قسم کی سواریاں اور خوبصورت عورتوں سے شادی وغیرہ کا سرسامان ہو۔

اوسط درجہ ان دونوں کے بین بین ہے، یعنی نہ اس قدر وسعت ہو کہ تنکلات کے درجہ کو پہنچ جائے اور نہ اس قدر تنگی ہو کہ ضروریات کے درجہ میں رہ جائے لہٰذا فقہاء نے اوسط درجہ کی مصالح کو حاجات سے تعبیر کیا ہے :

تقدیر النفقات بالحاجات مع

تقنا وتها عدل وتسوية من

جہۃ انتہی سوی بین المنفق علیہ

علیہ فی دفع حاجاتہ ولا فی مقادیر

ما وصل الیہ من دفع الحاجات

ہو المقصود الا عظم فی النفقات وغیر ما

اس مقصود اعظم کو حاصل کرنے

طریق کا یہی کافی وسعت اور گنجائش ہے

اور عدل تک پہنچنے کے لیے

جس قسم کی تنظیم و تقسیم درکار ہوگی اور جیسے قوانین وضع کرنے ہوں گے وہ سب شرعی

۱۔ قواعد الاحکام فی مصالح الامم ۲ (ص ۶۸) ۲۔ قواعد الاحکام ج ۱ (ص ۶۸)

اور اسلامی ہوں گے۔

طریق کار کے لیے ضروری نہیں کہ اس کا ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو یا اس کے مطابق وحی نازل ہوئی ہو کیونکہ اس میں حالات و زمانہ کی رعایت سے تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔

ناذا اظهرت امارات الحق وادلتہ
بای طریق فذلک من شرع
و دینہ و صماک و امرہ
دین ہوگا اور اسی میں اللہ کی رضا اور اس کا حکم ہوگا۔

معاشرہ کو مذکورہ درجہ تک پہنچانے کے لیے طریق کار میں اگر انفرادی حقوق کی پامالی ہو تو شریعت میں اس کی پوری گنجائش ہے اور حقوق ملکیت کے ہر گورکھ دھندے کو توڑنے کی اجازت ہے۔

لان اعتناء الشرع بالمصالح
العامة او ضرر اکثر من اعتناء
بالمصالح الخاصة
کیونکہ شریعت میں مصالح خاصہ کے مقابلہ میں مصالح عامہ کا بہت زیادہ لحاظ کیا گیا ہے۔

اجتماعی نظم و قوانین کی بھی
پوری اجازت ہے

ظاہر ہے کہ معاشرتی عدم توازن جب محدودی کی حد تک نہ ہوگا تو مذکورہ درجہ کے لیے بنیادی تبدیلی کرنی پڑے گی۔ اور نہ مقابلہ زیادہ سخت قوانین بنانے کی ضرورت ہوگی لیکن اگر معاشرہ کا یہ حال ہو کہ ایک طبقہ وسائل حیات سے محروم ہو اور دوسرا ہر قسم کے عیش و عشرت میں مشغول ہو تو اس وقت عدل و توازن پیدا کرنے کے لیے نہ صرف سخت قوانین و دیکار ہوں گے بلکہ تنظیم و تقسیم کے نظام میں بنیادی تبدیلی بھی ناگزیر ہوگی حتیٰ کہ اگر اجتماعی نظم و قوانین سے مقصود حاصل ہوتے کی توقع ہوگی تو اس سے گریز جرم قرار پائے گا۔ اور لوگوں کی حق تلفی کا باعث بنے گا۔

لے اعلام ج ۲ (۵۲) لے قواعد الاحکام ص ۸

لیس لابن آدم حق فی سوا هذا
الخصال بیت یسکنه و ثوب
یواری به عورتہ و جلفت
الخبز والماء۔

انسان کا تین چیزوں کے علاوہ اور کسی میں
کوئی حق نہیں ہے (۱) رہنے کے لیے
گھر (۲) تن ڈھکنے کے لیے کپڑا اور (۳) پانی
وروی کا ٹکڑا۔

اسی طرح ایک اور موقع پر آپ نے فرمایا:

من کان معه فضل ظہر
فلیعد بہ علی من لا
ظہر له ومن کان
له فضل من زاد فلیعد
علی من لا زاد له قال تذکر
من اصناف المال حتی
سأینا انتہ لا حق لا
حد منافی فضلہ

جس کے پاس زائد سواری ہو وہ اس کو
دے دے جس کے پاس سواری نہیں ہے
اور جس کے پاس زائد زادہ ہو وہ اس کو
دیدے جس کے پاس نہیں ہے (راوی:
ابوسعید خدری) کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس وقت مختلف قسم کے
اموال کا ذکر کیا۔ یہاں تک کہ ہم لوگوں نے
سمجھا کہ زائد مال میں ہمارا کوئی حق نہیں ہے

ایک موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

لواستقبلت من امری ما
استدبرت لاخذت فضول
اموال الاغنیاء فقسمتها علی
فقراء المهاجرین

جس بات کا آج اندازہ ہو رہا ہے۔ اگر
پہلے سے ہوتا تو الداروں سے فاضل
اموال لے کر فقرائے مہاجرین میں تقسیم
کر دیتا۔

اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

ان الله تعالیٰ فرض علی الاغنیاء
فی اقواتہم بقدر ما یکفی فقرائہم
فان جاءوا وعروا وجهہم و

اللہ تعالیٰ نے مالداروں پر فقراء کی
کفالت فرض کر دی ہے۔ اگر وہ بھوکے
نگے رہے یا اور کسی معاشی پریشانی میں

لہ حوالہ بالا ۱۵۶ حوالہ بالا ۱۵۶

فیمنع الاغیاء وحق علی
اللہ تعالیٰ ان یحاسبہم
یوم القیمہ ویعذبہم
علیہ
مبتلا ہوئے تو اس بنا پر کہ مالداروں نے
ان کا حق نہیں دیا ہے اور قیامت کے
دن اللہ تعالیٰ ان سے حساب لے گا
اور ان کو عذاب دے گا۔

غرض حکومت و خلافت کو معاشرتی زندگی میں عدل و توازن پیدا کرنے اور برقرار
رکھنے کے لیے ہر طریق کا راہ اختیار کرنے اور ہر قسم کے قوانین وضع کرنے کی اجازت ہے
خواہ اسکی مثال پہلے موجود ہو یا نہ ہو۔

مذہب کے بقا کے لیے
معاشرتی حالت کی اہمیت
مذہب کی ترویج و تبلیغ میں جب تک دنیوی مصالح
کو خاص اہمیت نہ دی جائے گی اس وقت تک نہ مذہب
کی حفاظت و بقا کا سوال پیدا ہوتا ہے اور نہ اقامت
دین کا خواب شرمندہ تعبیر ہو سکتا ہے۔

واعلم ان مصالح الآخرة
لا تتحر الا بمعظم مصالح
الدنیا کالما کلی والمشارب
والمناکح وکثیر من
المنافع
یاد رکھو کہ آخرت کے مصالح اس وقت
تک پورے نہیں ہو سکتے ہیں۔ جب تک
دنیا کے اہم مصالح کا لحاظ نہ کیا جائے جیسے
کھانا پینا شادی بیاہ اور دیگر بہت سے
مصالح کا حصول۔

دوسری جگہ ہے :

وما الا موال فحق اللہ فیہا
تابع الحقوق العبادیہ
اموال میں اللہ تعالیٰ کا حق بندوں کے حقوق
کے تابع ہے۔

مسلم ممالک میں اسلامی اجتماعیت
کے بغیر چارہ نہیں ہے
موجودہ دور میں مسلم ممالک جن حالات
سے دوچار ہیں اور بلقائی کشمکش
کی جس منزل پر پہنچے ہوئے ہیں ان میں

لے مسودہ مکتوبہ کتاب الجہاد ابی آداب السفر وعلی ابن حزم ج ۲ ص ۱۵۸-۱۵۹
سے نقل کیا گیا ہے

— اگر مذہبی پلیٹ فارم سے انفرادی ملکیت کی آڑ میں سرمایہ داری و جاگیر داری نظام کی تائید و تبلیغ کی جاتی رہی تو لازمی طور سے وہ اشتراکیت کے دامن میں پناہ لینے پر مجبور ہوں گے جیسا کہ بعض ملک میں رد عمل کے طور پر یہ سبب کچھ ہو رہا ہے۔

مسلمانوں میں اگر لاندہدیت کے دہارے کو روکن اور مذہبی کار کو تقویت پہنچانا ہے تو اسلامی اجتماعیت کی تبلیغ کرنی ہوگی، اور بدلے ہوئے حالات کے مطابق اجتماعی تنظیم و تقسیم کا نظم قائم کرنا پڑے گا۔

اگر وقت کی اس ضرورت و نزاکت کو ملحوظ نہ رکھا گیا اور سرمایہ داری و جاگیر داری سے بدستور غذا اور تقویت حاصل کی جاتی رہی تو وہ دن دور نہیں ہے کہ جو زبانیں آج انفرادی ملکیت کی آڑ میں سرمایہ داری و جاگیر داری کو اسلامی ثابت کر رہی ہیں، اکل وہی زبانیں اشتراکیت کو اسلامی ثابت کرنے میں پیش پیش ہوں گی۔

جو تبدیلی اسلام کے نام پر آ سکتی ہے اگر مذہبی غائبانہ اس کو قبول کرنے کے لیے کسی مصلحت سے تیار نہ ہوئے تو بدترین شکل میں اس سے کہیں زیادہ تبدیلی ہو کر رہے گی نہ تاریخ کی فطری رفتار کو کوئی بدل سکتا ہے اور نہ کسی کی خواہش و آرزو حالات کے دباؤ کا مقابلہ کر سکتی ہے۔

حکومت کی شکل متعین نہیں ہے ۷۔ حکومت۔

قرآن حکیم نے حکومت کی کوئی خاص شکل و صورت متعین نہیں کی بلکہ حیثیت مقصد اور بنیادی اصول کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔

حکومت میں اللہ کا اقتدار ہوگا اور حکومت کی بنیاد اللہ کا اقتدار اعلیٰ تسلیم کرتے رہو گی۔

اِنَّ الْمُلْكَ لَازِلٌ اِلَیَّ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
اسی کا ملک ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔

۲۔ عدل و رحمت کے قوانین تمام ظلموں کے لیے یکساں ہوں گے۔

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ۔
 اللہ ہی ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے۔
 اور زمین میں بھی معبود ہے۔

اللہ کی حکمت عملی منعکس ہوگی

یعنی جس طرح باران رحمت عام ہوتی ہے اور ہر شے اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق مستفید ہوتی ہے اسی طرح ذرائع و مواقع سب کے لیے مہیا ہوں گے اور مقررہ نظم و عدل کے ساتھ سب مستفید ہو سکیں گے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ۔ (سورہ نمل رکوع ۱۳)
 بے شک اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔

کلام عرب میں عدل اور احسان کے دو لفظ نہایت وسیع اور جامع ہیں چنانچہ فقہ میں ہے:

اجمع اية في القرآن للحث على المصالح كملها والزجور عن المفاسد۔
 اس آیت میں تمام مصالح کے حصول اور مفساد کے دفع پر اوجھا گیا ہے۔

دوسری جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کو رحمت عامہ کے طور سے تعبیر

کیا گیا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
 اے پیغمبر! ہم نے آپ کو محض اس لیے بھیجا ہے کہ رحمت عامہ کا ظہور ہو۔
 (سورہ انبیاء رکوع ۷)

اس آیت کے ضمن میں ہے:

فَهَذَا أَخْبَارُ مَنْ جَلَّ رُحْلًا بَانَ
 یہ اللہ بزرگ و بزرگ کی طرف سے اس
 ارسل الرسول صلى الله عليه وسلم
 حقیقت کا اعلان ہے کہ رسول اللہ
 رحمة للناس ومن الرحمة۔
 صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجنا لوگوں

لے القواعد للفرز عبد السلام از تعییل الاحکام ص ۲۸۷

کے لیے رحمت ہے اور رسول اللہ کی زبان مبارک پر جلیب مصالح اور دفع مفاسد کی اجازت دینا رحمت سے ہے یہ معلوم ہے کہ ایام کے بدلنے سے نئے نئے مصالح پیدا ہوتے رہتے ہیں ایسی حالت میں اگر منصوص ہی کا اعتبار کیا گیا تو لوگ سخت قسم کے حرج میں مبتلا ہو جائیں گے اور رحمت کے منافی بات لازم آئے گی۔

الاذن لہم علی لسانہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جلب المصالح ودفع المفاسد عنہم ومعلوم ان للناس مصالح یتجدد یتجدد الیایا مقلودفع الاعتبار علی المنصوص فقط لواقع النہ فی الحرج الشدید وهو مناف للرحمة لہ۔

۴۔ کائنات کی ساری چیزیں بطور امانت استعمال کے لیے ہر چیز بطور امانت ہوگی | ہوں گی اور ہر فرد کی حیثیت "امین" کی ہوگی حتیٰ کہ حکومت خود امانت ہوگی جو دوسری تمام امانتوں کی نگرانی کرے گی۔

بیشک اللہ تمہیں اس بات کا حکم دیتا ہے کہ امانتوں کو اس کے اہل تک پہنچا دو اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل کے ساتھ فیصلہ کرو۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا
الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ
بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ
(سورہ نساء رکوع ۸)

اس آیت کے ذیل میں حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں:

آیت کریمہ میں حاکموں کو خطاب ہے کہ وہ رعایا کا مکمل بندوبست کریں دین و دنیا کے مقتضیات کا ان کو پابند بنائیں۔ امانت کی ادائیگی میں یہ بھی شمار ہے کہ عہدے صرف ان کے مستحقین کو دیے جائیں

ان هذا الخطاب لولاة الامر ان يقوموا برعاية الرعية وحملهم علی موجب الدين والشریعة وعدوا من ذلک تولیة المناصب مستحقہا

لے تعیل الاحکام ص ۲۸۸ لے اسلام کا زرعی نظام ص ۲۹۳

علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں۔ دھوکا نہ سبب نزول الایۃ۔ (حاکم ہی آیت کے نزول کا سبب ہیں۔)

شورائی طرز کا نظام ہوگا ۵۔ حکومت شورائی طرز کی ہوگی اور اہل حل و عقد کے مشورہ سے نظم و نسق پر مامور ہوگی۔

رَأٰ مَرْهٖ شُورٰی بیدھو۔ ان کے معاملات باہمی مشورے سے ہوتے ہیں۔ (سورہ شورائی۔ رکوع ۴)

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے۔ دَشَاوِرْہٗہٗ فِی الْاَمْرِ۔ اس طرح کے معاملات میں ان سے مشورہ کر لیا کرو۔ (سورہ آل عمران۔ رکوع ۱۷)

۶۔ حکمت کے تمام افراد بلا تخصیص حقوق میں مساوی ہوں گے۔ ذات پات رنگ و نسل، زبان و وطن، مذہب و ملت کی بنا پر کوئی امتیاز نہ ہوگا۔ یَاٰیہَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰکُمْ مِنْ ذَکَرٍ وَّاُنْثٰی وَجَعَلْنٰکُمْ شُعُوْبًا وَّقَبَلٰتٍ لِتَعَارَفُوْا اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْقٰیہٗ۔ لے لوگو! ہم نے تم سب کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور مختلف برادریاں و قبیلے اس لیے بنائے ہیں کہ آپس میں تعارف ہو (دورۃ اللہ کے نزدیک اصل اعتبار کردار کا ہے) تم میں شریف اور معزز وہ ہے جو پرہیزگار ہو۔ (سورہ حجرات۔ رکوع ۲)

یہ متنوع قدرت کی نشانیوں میں سے ہے نہ کہ فرق و امتیاز کے لیے۔ فَمِنْ اٰیٰتِہٖ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَاَرْضِ وَاَخْتَلَفَ اَلْسِنَیْکُمْ فَاَلُوْا اِنْکُمْ۔ زمین و آسمان کی پیدائش اور زبانوں و رنگوں کا اختلاف اللہ کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہے۔ (سورہ روم، رکوع ۳)

لے الجوامع فی السیامیۃ الالہیہ ص ۳

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الناس بنوا دھروا دھر خلق من تراب لہ
سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیے گئے ہیں۔

ایک اور روایت پر آپ نے فرمایا:

سب انسان بھائی بھائی ہیں۔

الناس کلہمواخوة لہ

۷۔ کائنات کی چیزیں سب کے لیے ہیں اور استحقاق و استفادہ ہیں سب مساوی ہیں۔

**سب کے لیے یکساں
مواقع ہوں گے**

اللہ ہی ہے جس نے تم سب کے لیے زمین کی ساری چیزیں پیدا کی ہیں۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا (سورہ بقرہ رکوع ۲)

دوسری جگہ ہے:

تم سب کے لیے ہم نے زمین میں زندگی کے ساز و سامان (دوساں و ذرائع) بنائے اور ان کے لیے بھی جن کو تم معذی نہیں دیتے تو

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَارِشَ وَمِنْ لَكُمْ مِنْهَا يَرِثُونَ (سورہ حجر رکوع ۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تمام مخلوق اللہ کی عیال ہے اللہ کو زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اس کی عیال کو زیادہ لقمہ پہنچانے والا ہے۔

الخلق كله عیالی اللہ
فاحبہم الی اللہ انفعہم
لعیالہ تہ۔

۸۔ حکومت ذرائع پیداوار کی اس طرح تنظیم و تقسیم پر مامور ہے کہ وہ دنیا میں اللہ کی صفت رزاقی کا منظر ہے اور دیتے دینے کے پیمانے میں تخصیص و ترجیح کی صورت نہ پیدا ہونے پائے۔

لے طبری۔ مے مسلم و ابوداؤد کہ جامع سفیر ملہ اجماع طبرانی۔

زمین میں کوئی جانور ایسا نہیں ہے جس کی
روزی کا انتظام اللہ پر نہ ہو۔

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى
اللَّهِ رِزْقُهَا - (سورہ ہود رکوع ۱)

حضرت علیؓ نے ایک موقع پر فرمایا:

ان کے (غیر مسلموں) مال مثل ہمارے مال کے
ہیں اور ان کی جانیں مثل ہماری جانوں کے ہیں

اموالہم کا مولانا دما تھو
کد ما تھو

غیر مسلموں سے جنگ اور از نداد کی سزا وغیرہ ان کے
ظلم و زیادتی اور بغاوت کی بنا پر ہے نہ کہ کفر و شرک
اور اختلاف مذہب کی بنا پر۔

غیر مسلموں سے تعلقات
کی اصل صلح و امن ہے

جن (مومنوں) کے خلاف ظالموں نے جنگ
کر رکھی ہے اب انہیں بھی جنگ کی اجازت
دی جاتی ہے۔

إِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ يَأْتِيهِمْ
كَلِمَاتُ

(سورہ حج رکوع ۶)

دوسری جگہ ہے:

اگر وہ تم سے قتل و قتال کریں تو تم بھی ان سے
کرو۔

فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ -

(سورہ بقرہ رکوع ۱۷)

جنگ و سزا کی صورت اس لیے ہے کہ:

اگر اللہ بعض کے ذریعہ بعض کی مداخلت
نہ کرنا نہ ہوتا تو کسی قوم کی عبادت گاہ زمین
پر بھونہ رہتی، خانقاہیں، اگر بے عبادت
نہاں مسجدیں جن میں کثرت سے اللہ کا
ذکر کیا جاتا ہے وہ سب دھابے جاتے

ذُكِرَ لَا دَعَا اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ لَهْفًا مِّنْ صَوَامِعَ وَ
بِمَعْبُوحَاتٍ وَصَلَوَاتٍ وَ مَسْجِدٍ يُدْكَرُ
فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا -

(سورہ حج رکوع ۶)

فقہ میں ہے:

لہ نصیب الرایع ۲ کتاب السیر۔

والقتل امان يكون للمحاربة —
 کما یقولہ علماءنا اور اللشک
 کما یقولہ الخصم
 اور قتل و قتال یا جنگ کی وجہ سے ہے جیسا
 کہ ہمارے علماء کہتے ہیں یا شرک کی وجہ سے
 جیسا کہ فریق مقابل کہتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، علامہ ابن تیمیہؒ کا یہ مسلک ہے۔
 واما من لم یکن من اهل
 الممانعة والمقاتلة فلا یقتل
 عند جمهور العلماءؒ
 جو منع کرنے والے اور جنگ کرنے والے
 نہ ہوں، انہیں جمہور علماء کے نزدیک نہ قتل
 کیا جائے۔

الہی شریعت میں غیر مسلموں سے تعلق کی اصل صلح و امن ہے نہ کہ جنگ و پیکار۔
مرتد کی سزا بغاوت کی بناء پر ہے
 چنانچہ ارتداد کی سزا کے بارے میں فقہ کی
 جاتی ہیں یہ ہیں۔

ان القتل با اعتبار المحاربةؒ
 دوسری جگہ ہے !
 قتل کیا جائے جنگ کے دفعہ کی مرض سے

فیقتل لدفع المحاربةؒ
 ایک اور جگہ ہے :
 لان قتل ليس بجزاء علی الودعةؒ
 قتل مرتد ہونے کی سزا نہیں ہے۔

بلا سببہ شریعت میں تبدیل مذہب اور کفر و گناہ ہے لیکن یہ معاملہ اللہ اور اس کے
 بندوں کے درمیان ہے عجمہ حکومت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے حکومت صرف بغاوت
 کی بنا پر سزا دے سکتی ہے جس میں مسلم و غیر مسلم کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ بلکہ جس کی طرف
 سے بھی بغاوت پائی جائے گی اس کے خلاف کارروائی ضروری ہوگی۔

لے المبسوط ج ۱ ص ۳۰۔ لے الجوامع فی السیاسة الالہیہ ص ۵۵۔ لے حیات ابن تیمیہؒ از
 ابو زہرہ ص ۶۷۔ لے المبسوط ج ۱ ص ۱۰۔ لے ایضاً لے المبسوط ج ۱ ص ۱۱۔
 لے ایضاً۔

و قتال التتار و لو كانوا مسلمين
هو قتال الصديقين و ما نعى الزكاة
اتار یوں سے جنگ اگرچہ وہ مسلمان ہیں
ایسی ہی ہے جیسے حضرت ابو بکرؓ کی جنگ
مانعین زکاة سے تھی۔

یمن کے اکثر مانعین زکاة نے نفس زکاة سے انکار نہیں کیا تھا بلکہ مرکز کے حوالہ کرنے
سے انکار کیا تھا۔

حتی قالوا و الله ما كفرنا بعد
ایماننا و لكن شحنا على امرنا
ان لوگوں نے کہا واللہ ہم نے ایمان کے بعد
کفر نہیں کیا لیکن اپنے اموال پر حرص کیا ہے۔
جو شخص زکاة مرکز کے حوالہ نہ کرے وہ بھی باغی ہے اور اس سے قتال واجب ہے۔

و لو امتنعوا من اداها الى الامام
العادل مع الاعتراف بوجوبها
كانوا من بغات المسلمين يقتلون
مترد کی سزا پر تفصیلی بحث حضرت ابو بکرؓ کے اقدامات میں کی گئی۔
اگر امام عادل کو زکاة نہ دیں، اس کے وجوب
کا اگرچہ اعتراف کرتے ہوں تو بھی باغیوں
میں شمار ہوگا اور قتال واجب ہوگا۔

حکومت مقصد نہیں ہے
۱۔ حکومت مقصد نہیں ہے بلکہ وعدہ الہی پورا کرنے
کا ذریعہ ہے، ایمان و عمل صالح کے نتیجہ میں وعدہ

الہی یہ ہے:-
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ
الَّذِي ارْتَضَىٰ وَ لِيُخَيِّدَنَّ لَهُمْ مِمَّنْ بَعْدَ
خَوْفِهِمْ أَهْمًا
تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل
صالح کیے، اللہ تعالیٰ ان سے وعدہ کیا
ہے کہ انہیں زمین میں خلیفہ (حاکم) بنائے
گا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو (اسی بنا پر)
خلیفہ بنا چکا ہے، اور میں دین کو اللہ تعالیٰ
ان کے لیے پسند کیا ہے اسے مضبوطی
(سورہ نور رکوع ۷)

تے الاقتیارات الطبریہ ص ۱۶۷ ۲ الاحکام السلطانیہ ص ۳۰۰۔ ۳۱۰

کے ساتھ جادے گا اور خوف کے بدلے نہیں
امن عطا کرے گا۔

(سورہ نور، مدکوع)

استحکاف اور تمکس فی الارض جس کا آیت میں وعدہ ہے، ظاہر ہے کہ وہ حکومت و اقتدار کے بغیر نہیں پورا ہوتا ہے، لیکن پہلے ایمان و عمل صالح ہے اس کے بعد حکومت و اقتدار ہے۔

غرض حکومت کے لیے قرآن حکیم میں اس قسم کے اشارات ملتے ہیں، طریق کار اور ذرائع وغیرہ کی کوئی تفصیل نہیں ملتی ہے کہ وہ موجودہ طرز کی جمہوری ہو یا صدارتی، شاہی ہو یا فوجی ڈیکٹیٹر شپ، اسی طرح انتخاب کی کیا شکل ہو۔ شورائی نظام کا اعتقاد کس طرح ہو وغیرہ؟
قرآن حکیم کو مقصد اور بنیادی اصول سے بحث ہے | قرآن حکیم کو اصل بحث مقصد اور

بنیادی اصول سے ہے جن کی ہر دور میں ضرورت رہتی ہے۔ ذرائع اور طریق وغیرہ چونکہ حالات و زمانہ کی رعایت سے بدلتے رہتے ہیں، اس بنا پر ان کو حالات و زمانہ ہی پر چھوڑ دینا مناسب تھا

بالفرض اگر زمانہ نزول میں کسی ایک طریقہ اور ذریعہ کی نشان دہی کر دی جاتی تو بعد میں حالات کی تبدیلی سے اس میں تبدیلی ناگزیر ہوتی اور پھر قرآن حکیم کے خیالات و دوام کی کوئی صورت نہ باقی رہتی۔

اس تبدیلی کی طرف خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے۔

الناس أشبه بزمانہ من
اسلافہم
اپنے اسلاف کے مقابلہ میں لوگ اپنے
زمانہ کے زیادہ مشابہ ہوتے ہیں۔

تنظیم و تقسیم میں حکومت کے اختیارات پر | قرآن حکیم نے جس طرح حکومت کی حد بندی نہیں کی۔
شکل و صورت متعین نہیں کی اس

طرح منظم و تقسیم میں حکومت کے اختیارات پر بھی کوئی حد بندی نہیں قائم کی ہے۔ بلکہ حالات و زمانہ کی رعایت سے عمومی اور کئی انداز اختیار کیا ہے جس سے درج ذیل قسم کی وسعت کا ثبوت ملتا ہے۔

(۱) حکومت کا حق ہے کہ اسراف اور فضول خرچی سے بچانے اور عدل و اعتدال پیدا کرنے کے لیے آمدنی و اخراجات کی ایک حد مقرر کر دے۔

فدولہ ان تستلھم هذا التوجیہ
القرانی للحد من التبذیر والاسراف
وحیل الناس علی المقصد و
الاعتدال۔

قرآن نے اسراف و فضول خرچی سے روکا ہے، اور لوگوں کو عدل و اعتدال کے زندگی پر ابھارا ہے، حکومت کو حق ہے کہ ان توجہات سے وہ حد بندی کا نتیجہ نکالے۔

۲۔ سرمایہ کو پھیلانے اور الداروں سے مال حاصل کرنے کے لیے مصالح عامہ کے پیش نظر حسب صواب و برید مختلف طریقے اختیار کرے۔

و تاخذ من الاغنیاء ما تقضیه
الشؤون العامة و مصالح المسلمين
من اموال لمختلف الاسماء۔

عام اور خاص مصالح کے پیش نظر مختلف طریقوں سے مال وصول کرے۔

۳۔ زبردستی اسباب فروخت کرنے کا حکم نافذ کرے جیسا کہ علامہ ابن قیمؒ ایک حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

وصار اصلاتی جواز اخرج الشی
من ملک صاحبہ قهراً بتمنہ
للصلحة العامة۔

بنا پر مصلحت عامہ کسی شخص کے قبضے سے زبردستی زبردستی اس کی چیز نکالنے کے بارے میں یہ حدیث اصل ہے۔

۴۔ بے خانان اشخاص کو جبراً مکان دلوانے کی اجازت ہے، ورنہ دوسرے مناسب اجرت پر جبراً کام لینے کی وسعت ہے۔

۱۔ الدستور القرآنی ص ۱۰ ۲۔ الدستور القرآنی ص ۱۱ ۳۔ الطرق الحکیمہ ص ۲۵۹ ۴۔ امام احمد بن حنبل ص ۲۹

نیسے بھی اگر کسی کو مکان اور کپڑا وغیرہ کی
 سخت ضرورت ہو تو جس کے پاس موجود
 ہو دنیا واجب ہے۔

**ضرورت مند کے لیے ضروری اشیاء کی
 فراہمی صاحب استطاعت پر واجب ہے**

وجب علی صاحبہ بذلہ بلا نزاع لہ
 بغیر کسی نزاع کے اشیاء ضروریہ کا دینا واجب ہے
 بعض محققین کے نزدیک ضروری اشیاء کا بغیر قیمت دینا واجب ہے، وہ اس صورت
 کو قَوْلٌ بِالْمَصْلُحِینَ۔ الخ کے تحت داخل کرتے ہیں۔

۵۔ کھانا، کپڑا مکان وغیرہ انسان کی ایسی ضرورتیں ہیں کہ جن میں سب مشترک ہیں اور ان
 کی فراہمی کے لیے حکومت ہر قسم کے قوانین نافذ کرنے کی مجاز ہے۔

وحاجة المسلمين الى الطعام و
 اللباس وغير ذلك مصلحة
 عامة ليس الحق فيها لوالد بعينه لہ
 عامہ ہے، اور بلا استثناء سب اس
 میں شریک ہیں۔

**اراضی میں حکومت کے
 اختیارات زیادہ وسیع ہیں**

چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا:
 لنا رقاب الارض ہمہ زمینیں ہماری حکومت کی ہیں۔

حضرت علیؓ نے ایک موقع پر فرمایا:
 ان ارضك فلنا۔ ہمہ تیری زمین ہماری ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی یہ تصریح ہے:
 ان نواحي دار السلام تحت
 يد امام المسلمين لہ
 دارالاسلام کے اطراف امام المسلمین کے
 زیر اقتدار ہوتے ہیں۔

لہ الطرق المکیہ ص ۶۶۔ ۷۰ ایضاً۔ ۷۰ الطرق المکیہ ص ۲۶۲۔ ۷۰ الاموال ص ۲۷، ۷۰
 احکام القرآن ج ۲ ص ۵۳۲۔ ۷۰ مبسوط ج ۱ ص ۱۲۳۔

اس بنا پر احناف کا مسلک ہے کہ اگر حکومت مفاد عامہ کے پیش نظر زمین لینا چاہے تو صاحب زمین کی رضامندی ضروری ہے اور نہ معاوضہ ادا کرنا لازمی ہے، البتہ اس شخص کے بنیادی حقوق کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ وہ تلف نہ ہو جائیں۔
امام مالکؒ کا ارشاد ہے:

تصير الارض للسلطان۔ زمین پادشاہ (حکومت) کی ہوتی ہے۔

ایک موقع پر علامہ عینیؒ کہتے ہیں:

ان حکموں الا راضی الامام۔ زمین کا معاملہ امام (حکومت) کے سپرد ہے۔
حکومت کو مفاد عامہ کے پیش نظر موقوفہ اراضی میں بھی واقف کی مقرر کردہ شرطوں کی مخالفت یا ٹرن ہے۔

ان السلطان يجوز له مخالفة الشرط اذا كان غالب جهات الوقت قرى و مزارع فيعمل بامر وان غاير شرط الوقت لان اصلها لبیت المال۔ جب واقف کی اکثریت جہات گاؤں اور مزدور زمینیں ہوں تو پادشاہ (حکومت) اپنے صوابدید کے مطابق بندوبست کرے اگرچہ واقف کی شرطوں کی مخالفت پائی جائے کیونکہ گاؤں اور زمین دراصل بیت المال کی ہوتی ہیں۔

غرض حکومت اپنے اختیارات میں کسی ایک طریق تنظیم و تقسیم کی پابند نہیں ہے بلکہ مفاد عامہ کے پیش نظر اس کے اختیارات کافی وسیع ہیں اور انفرادی و اجتماعی ہر طریق کی اجازت ہے جیسا کہ قاضی ابویوسفؒ کہتے ہیں:

و ارجو ان يكون ذلك موسعا عليه فكيف ما شاء من ذلك فعل ثم۔ مجھے امید ہے کہ حکومت جو بھی مناسب سمجھے کرے گی اس کے لیے وسعت اور گنجائش ہے۔

لے احکام القرآن ج ۳ ص ۵۳۳ و ۵۳۴، المحلی ج ۳، عینی ص ۲۱۵، در مختار ج ۱ ص ۵۴۵

کفالت کے لحاظ سے حکومت کے اختیار و وسیع ہیں

ظاہر ہے کہ یہ سارے اختیارات اسی حکومت کے لیے ہیں جو خلق خدا کی کفالت کی ذمہ داری لیتی ہو۔

الہی شریعت میں حکومت کی ذمہ داریوں کے مطابق ہی اس کے اختیارات کی وسعت تسلیم کی گئی ہے۔ ذمہ داریوں کی وضاحت حضرت عمرؓ کی اس مثال سے ہوتی ہے

انہما مثلنا کمثل قومنا خروا
فدفعوا نفقاتہم
الی رجل منہم فقلوا
لہ انفق فہل لہ ان
یستأثر علیہم بشی
قالوا لا ولہ

ہماری اور قوم کی مثال ایسی ہے جیسے لوگوں نے سفر کیا اور اپنے نفقات (سرایحیات) اپنے میں سے کسی آدمی کے حوالے کر دیے اور کہا کہ ہمارے اوپر خرچ کر دیا ایسی صورت میں ان کے ساتھ کوئی ترقیحی سلوک روا ہو سکتا ہے؟ لوگوں نے جواب دیا ہمیں۔

جس طرح حکومت کا فرض ہے کہ لوگوں کی حاجتوں اور ضرورتوں میں ان کی کفالت کرے اسی طرح اس کا حق ہے کہ لوگوں کے مقبوضہ اموال میں تصرفات کی وسعت، جو جس طرح اللہ کے ادا و نواہی کی پابند ہے۔ اسی طرح خلق خدا کے مصالح کی نگہداشت کی پابند ہے۔

فحق اللہ امرہ ونہیہ وحق العبد مصالحہ۔

اللہ کا حق اس کے ادا و نواہی ہیں اور بندے کا حق اس کے مصالح ہیں۔

مصالح میں دینی اور آخروی دونوں مصلحتیں شامل ہیں؛

الامر الذی یتستقیم بہ فی
اولادہ و اخراہ کہ

وہ امور جن کے ذریعہ دنیا اور آخرت میں استقامت پیدا ہو۔

دینی و مصالح بھی حیوانات ہیں | شریعت نے دینی مصالح کو جو درجہ دیا ہے اس

لے تاریخ عمر ابن الجوزی الباب الاسع والثلاثون ص ۲۴۰۔ الفروق

ج ۱ ص ۱۷۷ تہذیب الفروق ص ۱۷۱۔

کی اہمیت کا اندازہ درج ذیل عبارت سے ہوتا ہے۔

ان النفس لا تقبل الحق الا بما يستعين به من حظوظها التي هي محتاجة اليها فتكون تلك الحظوظ عبادة له

دنوی زندگی میں جن چیزوں کی احتیاج ہے اور جو معدوم و معاون ہیں ان کے بغیر لوگ حق کو نہیں قبول کرتے ہیں، اس بنا پر دنیوی حظوظ بھی عبادت میں شمار ہوں گے۔

پھر آگے ہے :

لان العبادات لا تؤدى الا بهذا وما لا يتو الواجب الا به فهو واجب له

کیونکہ عبادت ان کے بغیر پوری نہیں ہوتی ہے، اور جس کے بغیر واجب کی ادائیگی نہ ہو وہ بھی واجب ہے۔

ہر اقدام میں حکومت کے پیش نظر یہ بنیاد رہنی ضروری ہے کہ خود اس کی حیثیت بھی مالک کی تھیں ہے، بلکہ نائب اور امین کی ہے۔

حکومت کی حیثیت نائب اور امین کی ہے۔

وليس لولا الاموال ان يقسموها بحسب احوالهم كما يقسم المالك ملكه فانما هو ائتمان وتوابع

اموال کے منتظمین کے لیے جائز نہیں ہے کہ مالک کی طرح اپنی خواہشات کے مطابق اموال کو تقسیم کریں بلکہ وہ نائب اور امین ہیں اپنی اس حیثیت کو ہمیشہ ملحوظ رکھیں۔

اب جب کہ مسلم معاشرہ میں لوگوں کے بنیادی حقوق تک پامال ہو رہے ہیں اور موجودہ نظم و نسق کے ذریعہ عدل و انصاف کے ساتھ اللہ کی مخلوق کو رزق حلال نہیں میسر ہو رہا ہے تو ایسی حالت میں شرعی لحاظ سے مسلم حکومت کا فرض ہے کہ اس پرورے نظام کو بدل دے اور حقوق ملکیت کے ہر گار کھ دھندے، کو توڑ کر جس طرح ممکن ہو اموال فقراء تک ان کے حقوق پہنچانے کا بندوبست کرے۔

لله الجوامع في السياسة الالهية صلا لله الجوامع في السياسة الالهية صلا لله ايضا

مسلم حکومتوں اور مذہبی
مستندوں کی غفلت! بدقسمتی سے مسلم حکومتیں ذاتی عیش و اقتدار برقرار رکھنے کے لیے تنظیم و تقسیم میں بنیادی تبدیلی کرنے کے لیے تیار ہیں اور نہ کسی تبدیلی سے دینی کار کو تقویت پہنچانا ان کے پیش نظر ہے، حالانکہ دینی راہ سے بنیادی تبدیلی کرنے کے بعد موجودہ دور کے بہت سے مسائل خود بخود حل ہو جاتے ہیں۔

ادھر مذہبی مستندوں اور جماعتوں کی حالت یہ ہے کہ لوگوں کے حقوق اور ان کی دنیوی ضرورتوں سے انہیں کوئی تعلق نہیں ہے، اور اگر کسی قدر ہے بھی تو بس زکوٰۃ و صدقہ کی وصول تحصیل تک ہے۔

علامہ ابن تیمیہؒ کے الفاظ میں ان دونوں گروہوں کی راہیں فاسد ہیں:

وہذا ان السبیلان فاسدان السبیل	یہ دونوں راستے فاسد ہیں (۱) ان لوگوں
من انتسب الی الدین ولو یکملہ	کا جو دین کی طرف منسوب ہیں لیکن قوت،
یما یتحاجر الیہ من السلطان و	جہاد اور مال سے جن کا دین خداوندی محتاج
الجهاد والمال وسبیل من اقبل	ہے دین کی تکمیل نہیں کرتے ہیں، دوسرا راستہ
الی السلطان والمال والحرب	والیان حکومت کا ہے جن کے پاس مال اور
ولو یقصد بذلک اقامۃ	قوت موجود ہے لیکن ان کے ذریعہ اقامت
الدین ہما سبیل المعضوب	دین کا کام نہیں لیتے ہیں یہ دونوں راستے ان
علیہم والمضالین	لوگوں کے ہیں جن پر غضب نازل ہوا یا گمراہ ہیں

مالیات و حکومت کی طرح قرآن حکیم نے زندگی کے اور بہت سے مسائل و معاملات میں بھی اصولی اور عمومی انداز اختیار کیا ہے، شکل و صورت اور جزئیات کی تفصیل کو حالات و زمانہ کی رعایت پر چھوڑ دیا ہے، مثلاً حق اور محنت کی تنظیم، جنگ کی تیاری، معاہدات و تعزیرات وغیرہ (جن کی نشان دہی کی چنداں ضرورت نہیں ہے)۔

لے الجوامع فی السیاسة الالہیة ص ۱۷۷۔

۳۔ حتیٰ کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے ظہری اور دہجی حکم کی بھی کوئی شکل متعین نہیں کی ہے جس کی بنا پر علماء کہتے ہیں:

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی کوئی شکل متعین نہیں ہے

قرآن میں کیفیت کی تحدید نہیں ہے کہ کس طرح اس واجب کی ادائیگی کی جائے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض مسلمانوں کی مصلحت اور ان کے حقوق کی رعایت سے کیفیت کے بیان کو چھوڑا گیا ہے۔

لیس فی القرآن تحدید لکیفۃ القیام بہذا الواجب وقد یتبادی من ہذا ان کیفیۃ متروکہ لحکمۃ المسلمین وظروف ہولہ۔

اس سلسلہ کی چند آیتیں یہ ہیں ۱۔

۱۔ قرآن حکیم نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو

اس سلسلہ کی چند آیتیں

تم بہترین امت ہو کہ لوگوں کی افشاں و اصلاح کے لیے ظہور میں آئی ہے۔ تم معروف کا حکم دینے والے بڑائی سے روکنے والے اور انکار پر سچا ایمان رکھنے والے ہو۔

تم زندگی کا نصب العین ٹھہرایا ہے: کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ - (سورۃ آل عمران، رکوع ۱۲)

دوسری جگہ ہے:

ضروری ہے کہ تم میں ایک جماعت ایسی موجود ہو جو بغیر کی طرف لوگوں کو دعوت دینے والی ہو اور معروف کا حکم دینے والی اور منکر سے روکنے والی ہو، ایسے ہی لوگ قلاع پانے والے ہیں۔

(۲) وَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اَذْلِكَ هُوَ الْمُقَدِّحُونَ۔

(سورۃ آل عمران، رکوع ۱۱)

۱۔ الدستور القرآنی۔

معروف و منکر کی تشریح آیت میں دعوت الی الخیر پر اکتفا نہیں کیا بلکہ امر بالمعروف کو علیحدہ ذکر کیا ہے۔ جس میں درج ذیل قسم کی چیزیں شامل کی جاتی ہیں!

کلی ما هو متعارف علی اند صالح
و خیر و نافع من اخلاق و عادات
و اعمال تعودنا و ہرکتھا علی
الافراد المجمع و لیس فیہا جف و لا بغی

ہر وہ کام و اخلاق و عادتیں جن کا فائدہ افراد یا سوسائٹی کو پہنچتا ہو اور ان میں ظلم و زیادتی اور افراط و تفریط نہ ہو بلکہ خیر و نافع ہونے میں متعارف ہوں

قرآنی اصطلاح کے مطابق ”معروف“ میں صرف نماز و روزہ قسم کی عبادات ہی نہیں داخل ہیں، بلکہ یہ لفظ فرد و اجتماع کی حمد و ضرورتوں اور قائمہ پہنچانے والی تمام چیزوں کو شامل ہے، اسی طرح ”منکر“ میں صرف مشہور قسم کے برے کام نہیں داخل ہیں بلکہ اس میں ہر ضرر و مصلحت اور انسانی ضرورتوں سے گریز و قرار کی راہ بھی داخل ہے۔

شرعی نظم زندگی کی ایک حدیث سے وضاحت الہی شریعت نے زندگی کا جو نظم قائم کیا ہے اور اس میں ایک دوسرے کی دینی و دنیوی ضرورتوں کی نگہداشت کو جس قدر ضروری قرار دیا ہے۔ اس کی اہمیت کا اندازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ درج ذیل مثال سے بخوبی ہوتا ہے۔ آپؐ نے فرمایا:

”فرغن کرد ایک بحری جہاز ہے جس کے اوپر نیچے لوگ بیٹھے ہوئے ہیں اور سب کی ضرورت کا سامان (پانی وغیرہ) جہاز کے بالائی حصہ پر رکھا ہوا ہے جس سے لوگ اپنی ضرورتیں پوری کرتے رہتے ہیں نچلے درجہ کے لوگ (مثلاً) پانی کے لیے اوپر آتے رہتے ہیں اور اوپر والے (عبرہ) اشتراک کے تحت) پانی دیتے رہتے ہیں تو کوئی ناخوشگوار واقعہ پیش نہیں آتا۔ بلکہ اطمینان کے

لے الدستور القرآنی ص ۳۷۷

ساتھ سب کا کام چلتا رہتا ہے۔

لیکن اگر اوپر والے پانی دینے سے انکار کرتے ہیں، تنہا اپنی ملکیت سمجھتے ہیں یا ان کی آمد و رفت سے معمولی تکلیف ناقابل برداشت ہوتی ہے تو وہ لوگ زیادہ دیر تک پیاس نہ برداشت کر سکیں گے بلکہ پانی کی فراہمی کے لیے دوسری تدبیریں کرنے پر مجبور ہوں گے۔

چاروناچار انہوں نے یہ سوچا کہ جہاز میں چھوٹا سا سوراخ کر کے سمندر سے تھوڑا پانی لے لیا جائے چنانچہ وہ کرنے لگے۔

اب اگر اوپر والے نہ سوراخ کرنے سے روکیں اور نہ ان کے لیے پانی کا بندوبست کریں (ایسی حالت میں محض منع کرنے سے کام نہ چلے گا بلکہ پانی کا بندوبست ضروری ہو گا) تو ظاہر ہے جہاز میں سوراخ ہونے کے بعد اس میں پانی بھرے گا اور وہ ڈوب جائے گا، پھر نہ سوراخ کرنے والے بچیں گے اور نہ اس سے غفلت و چشم پوشی کرنے والے۔“

یہ حدیث زندگی کی نفسیات اور اس کے مطالبات کو سمجھنے کے لیے بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ زندگی کو سمندری جہاز پر سواری کے ساتھ تشبیہ دینا اس کی ضروریات کو پانی جیسی اہم چیز کے ساتھ بیان کرنا تکلیف کے باوجود تعاون و اشتراک کو ملحوظ رکھنا اور خلاف و مذی کی صورت میں جہاز میں سوراخ ہونا، اور اس کے نتیجہ میں جہاز ڈوب جانا وغیرہ یہ ساری باتیں نہایت غور و فکر کی مستحق ہیں۔

ایک اور موقع پر رسول اللہ نے فرمایا:-

الا کلکم راع وکلکم مسئول
خوب غور سے سن لو ہر شخص تم پر نگارائی
ہے اور ہر شخص سے اس کی رعیت کے
بارے میں باز پرس ہوگی۔

(الحدیث)

کلام عرب میں ”دعی“ کی معنی ہیں:

حفظ الغیر لمصلحتہ
دوسرے کی حفاظت اس کی مصلحت

کے مطابق کرنا۔

اس بناء پر ”راعی“ کے لیے دینی اور دنیوی دونوں قسم کی مصلحتوں کا لحاظ ضروری ہوگا۔

معاشی حالات کے دباؤ کی شدت | لہذا اوقات انسان پر معاشی حالات کا دباؤ اس قدر شدید ہوتا ہے کہ

جب تک اس کا لحاظ نہ کیا جائے تبلیغ و تلقین کی بات بے معنی رہتی ہے۔ اور اگر بات مان بھی لی جاتی ہے تو اس کو قرار و استحکام نہیں حاصل ہوتا۔ قرآن حکیم نے درج ذیل انداز میں اس پہلو کو واضح کیا ہے۔

(۳) فَلَا اقْتَحَرَ الْعَقَبَةَ ۚ وَمَا
اَدْرَاكَ مِنَ الْعَقَبَةِ ۚ ذَلِكُمْ دَقْبُہٗ
اَوْ اِلْطَاعًا مَّرْفٰی یَوْمِ ذٰی مَسْجِدٍ ۚ
یَتَنَبَّہَا ذَا مَسْرَبٍ ۚ اَوْ مِسْکِنًا
ذَا مَسْرَبٍ ۚ ثُمَّ کَانَ مِنَ
الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ
تَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ۚ (سورہ بلدہ، رکوع ۱۷)

پھر وہ گھاٹی سے نہ گزرا اے پیغمبر! آپ
کو معلوم ہے کہ گھاٹی عبور کرنے سے کیا مراد
ہے۔ یہ ہے کہ کسی کی گردن کا پھندہ چھڑانا،
بھوکے قربت و ارشیم اور خالی آلود مکیں
کھلانا، پھر وہ ان لوگوں سے ہو جو
ایمان لائے ہوں اور ایک دوسرے
کو صبر اور رحم کی تلقین کی ہو۔

آیات میں پہلے علی ہمدردی و غم خواری کی شکلوں کو ”گھاٹی“ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ اس سے عبور کرنے کے لیے نفس کشی کی زیادہ ضرورت ہوتی اور صالحین و مبلغین کو ادھر توجہ دینے بغیر پارہ نہیں ہوتا ہے۔ پھر اس کے بعد ایمان اور صبر و رحم کی تلقین کا تذکرہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لہذا اوقات دنیوی مصالح کا لحاظ کرنے سے زیادتی تبلیغ و تلقین نتیجہ خیز نہیں ثابت ہوتی بلکہ حالات کا دباؤ قبل پھر میں پوری عمارت ڈھاسکتا ہے۔

(بقیہ ماشیہ) طبع المنجد

قرآن حکیم میں دوسری جگہ ایسے نمازیوں کے لیے سخت قسم کی دھمکی ہے جن پر نماز کے اثرات نہیں مرتب ہوتے ہیں جو ریاء و نمائش کرتے اور دوسروں کی دنیوی ضرورتوں کا لحاظ نہیں کرتے ہیں۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُكَادُونَ وَ يَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ
(سورہ ماعون - رکوع ۱)

ایسے نمازیوں کے لیے بڑی خرابی ہے جو اپنی نمازوں کو بھلا بیٹھتے ہیں، ریاء کاری کرتے اور ضروریات میں حقوق کی ادائیگی نہیں کرتے ہیں۔

اسی طرح بہت سی آیتوں میں خیر و بھلائی کی ترغیب ہے اور غریاء و فقراء کو برسر کار لگانے کی تلقین ہے جس کی بنا پر علماء کہتے ہیں:

ان على المسلمين كافة افراداً
وجماعة كل في نطاق قدرته
وامكانه ان يقوم لواجب
الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر والتضامن فيه لعصب
الحكمه والمصلحة

ہر مسلمان پر فرداً فرداً اور جماعتی حیثیت سے اپنے اسکان بھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فرض کی ادائیگی لازمی ہے اور اس ادائیگی میں ایک دوسرے کے احوال کی ضمانت و نگرانی کی صورت ہونی چاہیے نیز محنت و مصلحت کے پیش نظر طریق کار اختیار کرنا چاہیے

غرض قرآن حکیم میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو کوئی خاص شکل و صورت اور طریق کار متعین ہے اور نہ یہ حکم زندگی کے کسی ایک گوشہ تک محدود ہے، بلکہ حالات و زمانہ اور ضرورت کے لحاظ سے اس کی مختلف نیکیوں اور مختلف طریقہ ہیں۔

شریعت کا جادوۂ اعتدال
ہے وہ یہ ہے کہ زندگی کے تمام شعبوں میں توازن و ہم آہنگی برقرار رہے ورنہ افراط و تفریط کی صورت میں ایک طرف غلو اور نقشب کی زندگی نمودار

ہوگی تو دوسری طرف آزادی دے رہے رہے ہی زندگی کو فروغ حاصل ہوگا، اور یہ دونوں راہیں شریعت کے جادہ اعتدال سے ہٹتی ہوئی ہیں۔

مسلم قوم کی زندگی کا سب سے بڑا سانچہ یہ ہے کہ اس سے عدل و توازن رخصت ہو گیا ہے، ایک طرف دین اور دنیا کی تقسیم نے اسلام کو دوسرے مذہبوں سے مشابہ بنا دیا ہے اور دوسری طرف جماعت سازی و گروہ بندی نے اس زعم فاسد میں مبتلا کر دیا ہے کہ حق وہی ہے جو وہ کہتا ہے، کام وہی ہے جو وہ کرتا ہے وہ صالح وہی ہے جو اس کی جماعت میں ہے، اور داعی وہی ہے جو اس جیسی بات کرتا ہے، قرآن حکیم نے اس ذہنیت کو درج ذیل آیت میں بیان کیا ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُسَيِّرُ الْقَضَىٰ عَلٰی
شَيْءٍ ۖ وَتَقَالَتِ الْفِتْنَىٰ كَيْسَتْ
الْيَهُودُ عَلٰی شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ
الْكِتَابَ كَذٰلِكَ قَالِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ
مِثْلَ قَوْلِهِمْ۔ (سورہ بقرہ رکوع ۱۴)

یہودی کہتے ہیں عیسائیوں کے پاس کچھ نہیں ہے، عیسائی کہتے ہیں کہ یہودیوں کے پاس کیا رکھا ہے حالانکہ اللہ کی کتاب دونوں پڑھتے ہیں ٹھیک یہی بات مشرکین عرب بھی کہتے ہیں جن کے پاس علم نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ کوئی گروہ معمولی تنقید برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں ہے اور حق پر ثبات اور تقلیدی جمود میں کوئی فرق نہیں رہ گیا ہے۔

غرض جب تک یہ ذہنیت نہ بدے گی فکر و نظریں وسعت نہ ہوگی اور دین کے نام پر ملت کی دنیوی ضرورتیں پوری نہ ہوں گی، اس وقت تک دینی انقلاب کی توقع بے سود ہے صرف معمولی اصلاحات اپنے اپنے دائرہ میں ہوتی رہیں گی جو لادینییت کا معمولی جھوٹکا بھی برداشت کرنے کی تاب نہ لائیں گی۔

۴۔ عقوبات :

قرآن حکیم نے اصلاح معاشرہ کے عقوبات کی بحث اصولی اور گلی ہے

یہ ”امر بالمعروف ونہی المنکر“ کی تاکید پر اکتفاء نہیں کیا ہے بلکہ جرائم کی روک تھام اور مجرموں کو کبھی کر دار تک پہنچانے کے

یہ سزاؤں کا بھی حکم دیا ہے، لیکن اس نے حسب معمول یہاں بھی اصولی اور کلی روش اختیار کی ہے جس سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے قرآن حکیم میں جن چند جرائم کی سزاؤں کا ذکر ہے وہ یہ ہیں:

زنا کی سزا

(۱) زنا کی سزا۔

(۲) زنا کی سزا۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ بَعَثُهُمَا رَاغَةً فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَيْسْتُمْ هَٰذَا بِأَبْهَمًا طَائِفَةً

زانی اور زانیہ ہر ایک کو سو سو کوڑے مارو ان دونوں پر اسٹھ کا قانون نافذ کرتے ہیں رحم نہ مائل ہونا چاہیے اگر تم اللہ اور آخرت کے دلدہا برامیان رکھتے ہو، اور سزا دیتے وقت مومنوں کا ایک جمع موجود ہونا چاہیے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح کے مطابق یہ سزا اتوار سے غیر شادی شدہ کے لیے ہے لیکن شادی شدہ مجرم کی سزا رجم (سنگساری) مقرر ہے جس کی مشابہت قوم لوط علیہ السلام کی سزا سے ہے۔

وشرع رحمہ السزائی تشبہا برجم قوم لوط لے اور زانی کے لیے رجم مقرر ہے جو قوم لوط کے رجم کے مشابہ ہے۔

چور کی سزا

(۱) چور کی سزا:

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً مُّكْتَسَبًا لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (سورۃ مائدہ مکرع ۶)

چور خواہ مرد ہو یا عورت اس کا ہاتھ کاٹ ڈالو جو کچھ انہوں نے کیا ہے اللہ کی طرف سے یہ اس کی سزا ہے۔

❖

لے السیاستۃ الشرعیہ ص ۱۰۸

تہمت کی سنرا | (۳) تہمت کی سنرا:

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَعَنُوا
يَا تُؤَايَا رَبِّعَلَّ شَهْدَآءُ فَاجْلِدُوهُنَّ
تَمْلِيْنٌ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً
أَبَدًا۔ (سورہ نور رکوع)۔

اور جو لوگ (زنان کی) تہمت لگائیں پاک
دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ نہ لاسکیں
تو ایسے لوگوں کو اتنی گورے مار دو اور ان کی
کوئی شہادت نہ قبول کرو۔

ڈاکر زنی اور بغاوت کی سنرا | (۴) ڈاکر زنی کی سنرا۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ
فَسَادُوا فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُنَقَّصَ مِنْهُمْ
أُذُنٌ أَوْ يَنْفَوْا
مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لِكُلِّ عَمَلٍ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ۝

بے شک ان لوگوں کی جو اللہ اور اس کے
رسول سے جنگ کرتے ہیں اور ملک میں فحاشی
پھیلانے کے لیے دوڑتے پھرتے ہیں ان
کی یہی سزا ہے کہ قتل کر دیے جائیں یا سولی پر
چڑھا دیے جائیں یا ان کے ہاتھ پاؤں مخالف
جہتوں سے کاٹ دیے جائیں یا انہیں جلا
وطن کر دیا جائے۔ یہ ان کے لیے دنیا میں
رسوائی ہے اور آخرت میں بھی ان کے لیے
عذاب عظیم ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اور مالکؒ سے اُذُنُ يُنْفَوْنَ اَمِنْ اَلْاَرْضِ کی تفسیر میں (قید کرنا) منقول
ہے۔ اور قتل کے لیے ضروری نہیں ہے کہ تلوار ہی استعمال کی جائے بلکہ دوسری چیزوں
سے بھی قتل کی اجازت ہے۔

قتل کی سزا (۵) قتل کی سزا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْحُرُّ بِأَلْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَإِنَّ لَكُمْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّئَلَّا تُتْلَىٰ (سورہ بقرہ رکوع ۲)

اے ایمان والو! مقتولین کے بارے میں قصاص کا حکم دیا جاتا ہے آزاد آدمی کے بدلہ آزاد آدمی، غلام کے بدلہ غلام اور عورت کے بدلہ عورت۔

ان سزاؤں پر تفصیلی گفتگو سے پہلے چند امور کی وضاحت ضروری ہے۔

(۱) دور کی تبدیلی سے معاشرتی زندگی میں دو قسم کی تبدیلیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں۔
(۲) تنظیمی اور (۳) اخلاقی۔

دور کی تبدیلی سے دو قسم کی تبدیلیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں

تنظیمی تبدیلیوں کو قبول کیے بغیر چارہ نہیں ہوتا اور اخلاقی تبدیلیوں کو بہرہ و وجہ قبول کرنے سے نئی وجود ختم ہو جاتا ہے۔

۲۔ جن مذاہب کی تعلیمات کا دائرہ محدود اور اجتماعات میں زیادہ ذخیل نہیں ہوتا ان کے ماننے والوں کو کسی قسم کی تفریق کی ضرورت نہیں ہوتی، وہ بڑی آسانی سے ہر قسم کی تبدیلیوں کے ساتھ سمجھوتہ پر آمادہ ہو جاتا ہیں اور اس "اقدام" سے جب ملی وجود خطوط میں پڑتا ہے تو اس کی تلافی قوم و وطن کے نام سے کر لیتے ہیں۔

لیکن جس مذہب کی تعلیمات کا دائرہ وسیع اور انفرادیت و اجتماعیت دونوں کو جاری ہوتا ہے، اس میں اور ان تبدیلیوں میں قدم قدم پر ٹکراؤ کی صورت نمودار ہوتی ہے جس کی بنا پر اس مذہب کے ماننے والوں کو سخت قسم کی حتمشکاش سے گزرنا پڑتا ہے۔

(۳) یہ ٹکراؤ دراصل مذہب سے نہیں ہوتا بلکہ ٹکراؤ مذہب سے نہیں بلکہ قدیم و جدید میں ہوتا ہے جو کہ فطری ہے اور جدید کا نتیجہ، ہونا یقینی ہے۔

ٹکراؤ مذہب سے نہیں بلکہ قدیم و جدید میں ہوتا ہے

مذہب قدیم تنظیم "کا نام نہیں ہے بلکہ ان تعلیمات کا ہے جو اس کے اندر مندرج

کیے ہوئے ہیں۔ جس طرح قدیم کو ان کے ذریعے مذہبی بنایا گیا تھا اسی طرح ”جدید“ کو ہر دور میں ان کے ذریعے مذہبی بنانے کی ضرورت ہوتی ہے۔

لیکن چونکہ مذہب اب تک ”قدیم تنظیم“ سے وابستہ رہا ہے اس بنا پر اس کی شکست مذہب کی شکست سمجھی جاتی ہے۔

(۴) کوئی تنظیم اسی وقت مذہبی بنتی ہے جب کہ مذہب کے اخلاقی اقدار کو اس میں حل کیا جائے اور اگر اخلاقی اقدار میں تبدیلی کی گئی یا جدید تنظیم کو اسی حالت میں قبول کر لیا گیا تو نہ صرف یہ کہ اس مذہب اور دوسرے مذاہب کے ماننے والوں میں کوئی فرق نہ رہے گا بلکہ نئی وجود بھی ختم ہو جائے گا۔ اور پھر چارونا چار اپنا وجود برقرار رکھنے کے لیے قومیت وغیرہ کا سہارا ڈھونڈنے پر مجبور ہونا پڑے گا جیسا کہ بعض مسلم ممالک میں یہ تحریکیں اسی بنا پر زور پکڑتی جا رہی ہیں۔

مذہب اخلاقی تبدیلیوں سے سمجھوتہ کے لیے تیار نہیں

(۵) جدید معاشرہ میں تنظیمی تبدیلیوں کے ساتھ جس قسم کی اخلاقی تبدیلیاں رونما ہوتی ہیں ان کے لحاظ سے زنا، تہمت، چوری وغیرہ

اس درجہ کے جرائم تسلیم ہی نہیں کیے گئے کہ ان کے لیے کوئی سخت قسم کی سزا مقرر کی جائے جس معاشرہ میں جرائم کی پرورش ہوتی ہو اور عفت و عصمت کے اگنیے برسر عام چلتا چور کیے جاتے ہوں وہ اگر زنا کی تقسیم رضا اور جبر کے ساتھ کر کے زنا، بالجبر کو حرم قرار دے اور زنا بالرضا کو تفریح کا ذریعہ بنائے تو اس میں تعجب کی کیا بات ہے؟

اور پھر جب پانی سر سے اونچا ہو جائے اور زنا و جرائم پیشگی گھر گھر عام ہو جائے تو اس قسم کی تجویزیں پیش کی جائیں کہ جنسی جرائم کے عادی مجرموں کو بجائے سال یا سال تک جیل میں بند رکھنے کے جنسی قوت سے بذریعہ اپریشین محروم کر دیا جائے جیسا کہ لندن کی ایک مشہور لیڈی ڈاکٹر ”میری اسٹاک“ نے ابھی حال میں یہ تجویز پیش کی ہے اور ڈنمارک کے نوالہ سے بتایا ہے کہ وہاں چونکہ اس قسم کا قانون نافذ ہے اس بنا پر جنسی جرائم کی تعداد بہت کم رہ گئی ہے۔

اسلام بہر حال اس قسم کی اخلاقی تبدیلیوں کے ساتھ سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار ہے اور نہ ان کی دھیسے اپنی سزاؤں میں ترمیم و تنسیخ کا حق دیتا ہے۔

(۶) یہ خیال قطعاً غلط اور بے بنیاد ہے کہ جب جدید تنظیم کو قبول کیا جائے گا تو اس کے ساتھ اخلاقی تبدیلیوں کو بھی

جدید تنظیم کے لیے اخلاقی تبدیلیوں کو قبول کرنا ضروری نہیں ہے

بعینہ قبول کرنا ناگزیر ہوگا۔ آخر وہ کون سی اخلاقی برائی ہے جو قدیم تنظیم کے ساتھ وابستہ نہ ہوگی نئی یا اب وابستہ نہیں ہے۔ لیکن داعی انقلاب علی الشد علیہ وسلم نے کس طرح الہی تعلیمات کے ذریعہ اس کو پاک صاف بنایا تھا۔

انداز فکر بدلنے کی ضرورت ہے، مذہب اب تک "قدیم تنظیم" کو سمجھا رہا ہے چوں کہ اس کا دور ختم ہو چکا ہے اس بنا پر مذہب کے نام پر چند مراسم و عبادات سے زیادہ کی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا نام حفاظتِ دین رکھا جائے یا طبیعتِ خوش کرنے کے لیے اقامتِ دین کا نام دیے دیا جائے نتیجہً دونوں ایک ہیں، نہ قرونِ وسطیٰ کا دور واپس آئے گا اور نہ زمانہ ہماری خاطر رجعتِ تہقیری اختیار کرے گا پھر قدیم تنظیم کے سہارے کامیابی کی راہیں کب تک کھلیں گی؟ علماء عبادات اور علماء ملزم کی کوششیں سرنگھوں پر ہیں لیکن مال کے لحاظ سے یہ کوششیں اسی راہ پر گامزن ہیں جو راہ یورپ کی نشاۃ ثانیہ نے دکھائی ہے۔

پوپ اور پادری اب بھی موجود ہیں لیکن دنیوی حالات و معاملات کی سہری سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے، عورت و احترام اور عقیدت و نیاز کے چڑھاوے برابر چڑھ رہے ہیں لیکن اس اسی مذہب کے ذریعہ زندگی کا خالی فائدہ پڑھو کہ نفس کی تسکین کا سامان ہو

(۷) مذکورہ حدود حقوق الشد اور جرائم و عقوق کی عقوبت کا ملہ

حدود حقوق الشد نہیں

کہلاتی ہیں ان کا مقصد صرف یہ نہیں ہے کہ مجرم کو کیفر کدار

(بقیہ حاشیہ) ۱۷ صدق جدید ۳ اپریل ۱۹۶۵ء

تک پہنچایا جائے بلکہ یہ بھی ہے کہ ان کے ذریعہ پورے معاشرہ کو عبرت و تنبیہ حاصل ہو، زنا کی وجہ سے برسر عام ایک بار کوڑے لگ جانا نہ معلوم کتنے زانیوں کے لیے تائبانہ عبرت بنے گا، اور کتنے ٹاٹ کلیوں کے ننگے ناپربند ہو جائیں گے۔

اسی طرح چوری کی سزائیں ایک کا ہاتھ کٹ جانا اور مرتے دم تک اس داغ کا برقرار رہنا نہ معلوم کتنے چوروں کی چوری سے باز رکھے گا اور خود ان مجرموں کو ہمیشہ کسی قدر ندامت محسوس ہوتی رہے گی؟

انتہائی احتیاط کا حکم — چونکہ ان سزائوں کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اس بنا پر شریعت نے انتہائی احتیاط سے کام لیا ہے مثلاً رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) ادفعوا الحدود عن عباد اللہ
ما وجد تولہ مدفعاً لہ

(۲) اؤدوا الحدود عن المسلمین
ما استطعتم فان کان لہ مخرج
فخلوا سبیلہ فان الامام ان
یخطی فی العقیوبہ لہ۔

(۳) جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود کو دفع کرو۔
دفع کرو اور اگر بچاؤ کی کوئی صورت نکل سکے
تو ان کا راستہ چھوڑ دو، امام (خلافت) کے
لیے معافی میں غلطی کر جانا سزا میں غلطی کر جانے
سے زیادہ بہتر ہے۔

ایک اور موقع پر آپؐ نے فرمایا:

تعاؤا الحدود بینکم فما بلغوا
من حد فقل وجیب لہ

آپس میں حدود کو معاف کر دیا کر دینو تک جو حد
پہنچے گی وہ واجب ہو جائے گی۔
شبہ کی صورت میں بھی حدود ساقط ہو جائیں گی جیسا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے:
شبہات سے حدود کو دفع کر دو۔

ادرو الحدود بالشہات۔

لے ابن ماجہ، السنن، ترمذی و دیگر فقہی، ۳۷ جمع الفوائد ج ۱ ص ۲۸۷ لے ہدایہ و حاشیہ کتاب الحدود

اس حدیث کی روشنی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے :

لان اعطل الحدود بالشبهات حدود کو شبہات کے ذریعہ ساقط کر دوں
احب الی من ان اقیمها بالشبهات میرے لیے زیادہ بہتر ہے اس کے شبہات
کی موجودگی میں حدود قائم کروں۔

اسی طرح ثبوت اور شہادت کا جو معیار مقرر ہے

اس میں بھی انتہائی احتیاط سے کام لیا گیا ہے
جس کی بنا پر حدود کے نفاذ کا دائرہ محدود ہو جاتا

حدود جاری نہ ہونے کی صورت میں
دوسری سزا دی جاسکتی ہے

ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اسلامی سزائوں کی فہرست میں صرف حدود ہی ہیں
بلکہ الہی شریعت نے حالات و زمانہ کی رعایت سے دو قسم کی سزائیں مقرر کی ہیں۔

(۲) تغزیرات۔

(۱) حدود اور

جس طرح حدود کا دائرہ حقوق اللہ ہونے کی وجہ سے تنگ ہے اسی طرح تغزیرات
کا دائرہ حقوق العباد ہونے کی وجہ سے وسیع ہے، حتیٰ کہ مذکورہ جرائم میں سے بھی اگر کسی معقول
وجہ کی بنا پر حدود اللہ جاری ہو سکیں تو چونکہ ان کا تعلق حقوق العباد سے ہے لہٰذا اس بنا
پر حکومت مختلف سزائوں کے لیے قانون بنانے کی مجاز ہے۔

والاصل ان من الجنایات العظيمة
ما يتعين عقوبته او يتعين
ولكن سقطت بشبهة وفي
هذا افساد ظاهر فاصرفنا
بالتردي فيه للعمل بما يه
ان ما يكون من الاحداث لا تعد
ولا تحصى فالامر فيه بالدرى الاولى
بڑی جنایتوں میں جن میں سزا متعین ہو یا
متعین ہو لیکن شبہ کی وجہ سے ساقط ہو گئی
ہو اور سزا نہ دینے میں فساد ظاہر ہو تو امام کو
خود فکر کے ساتھ اپنی رائے پر عمل کرنے کا حکم
دیا جائے گا عواذ بے حد بے شمار
ہوتے ہیں اس بنا پر سلب عمل کرنا اولیٰ
ہے۔

لہٰذا احکام الاحکام شرح عمدة الاحکام لابن دینق العبدی ج ۱ ص ۱۱۱ جامع التفریغ النافذ فی السیاسة ص ۱۹

ذیل میں دونوں سٹراڈس کی حیثیت اور حکومت
حدود کی حیثیت اور وسعت (خلافت) کے اختیارات کی وسعت ذکر کی جاتی

ہے۔

”حد“ کی اصل۔

اصل الحد الشئ العاجز بین
شیشین لہ

تعریف یہ ہے :-

عقوبة مقدورة لا اجل حق
اللہ تعالیٰ رتہ

شریعت میں ”حد“ حقوق اللہ کے سبب سے
مقررہ سزا ہے۔

حد کی حیثیت کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
فان اقامة الحد من العبادات
كالجهاد في سبيل الله - رتہ

”حد“ قائم کرنا عبادات میں سے ہے۔ جیسے
جہاد فی سبیل اللہ۔

علامہ ابن تیمیہؒ نے حدود اور حقوق کی دو قسمیں کی ہیں:

۱) وہ جن کا تعلق قوم سے ہے۔ (۲) وہ جن کا تعلق فریقین سے ہے۔
زمانہ، سرقر، ڈاکہ زنی وغیرہ کے حدود کو ان میں شامل کیا ہے جن کا تعلق پوری قوم سے
ہے اور سب ان کے محتاج ہیں۔ لکھ

حدود کے نفاذ میں
حکومت خود مدعی ہے۔

چونکہ حدود کی ایک خاص حیثیت اور ان سے نہی من المنکر مقصود
ہے اس بنا پر ان کے قیام کی حکومت خود مدعا دار اور خود مدعی
یجب علی الوازۃ البحت۔

۱۔ احکام الاحکام شرح عمدۃ الاحکام لاین دقیق العیدق ۲، ص ۱۸، ۳، حوالہ بالا، ۳، السیاسیۃ
الشرعیہ ص ۹۸، لکھ السیاسۃ الشرعیہ ص ۶۳

عند واقفہ من غیر دعویٰ احد بہ و ۱۰۰
 کذاک تقام الشہادۃ فیہ من غیر دعویٰ ۱۰۰
 دعویٰ کے بغیر اس کا قائم کرنا واجب ہے، اسی
 طرح دعویٰ کے بغیر شہادہ مقرر کرنا واجب ہے۔

بہت سی معمولی باتوں سے
 حدود ساقط ہو جاتے ہیں!

قسم کی بہت سی صورتیں اور دیگر معمولی باتیں ہیں جن سے حدود ساقط ہو جاتے ہیں۔
 اس جا پر جرائم پیشہ کے لیے بھی حالات و زمانہ کی رعایت سے تفسیری قوانین وضع کرنے
 مزدوری ہیں اور ایک ایسی عدالت کا قیام ناگزیر ہے جو ان مقدمات کی سماعت کرے جو محض
 اس بنا پر خارج کر دیے گئے ہیں کہ حدود کے درجہ کا ثبوت نہیں فراہم ہو سکا ہے یا گواہ
 معیار کے مطابق پورے نہیں اترتے ہیں، اور اگر یہ انتظام نہ کیا گیا بلکہ جرائم پیشہ کی سزا
 صرف حدود ہی دہی گئی تو مذکور جرائم کی بہت سی شکلیں ایسی پائی جائیں گی جن میں کوئی سزا
 نہ ہوگی اور جرم کی حوصلہ افزائی ہوتی رہے گی، فقہ کی بعض کتابوں میں دالی الجرائم اور صاحب
 الرد کی اصطلاحیں ملتی ہیں جن کے دائرہ اختیار میں ان مقدمات کی سماعت بھی تھی جو شرعی
 معیار کے مطابق ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے خارج ہو جاتے تھے، تحقیق و تفتیش اور
 فرد جرم عائد کرنے کے باب میں ان کا نقطہ نظر عدالت قضاء سے زیادہ وسیع ہوتا تھا۔
 ذیل میں چند صورتیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے اندازہ ہو سکے گا کہ حدود کے علاوہ
 سیاست شریعہ کے ماتحت حالات و زمانہ کی رعایت سے مختلف قسم کی سزائیں مقرر کرنا
 ناگزیر ہے۔

ضابطہ کے مطابق شہادت
 نہ ہونے سے حد کا سقوط

۱) فاسق و فاجر شخص کے زنا پر شہادتیں گدیریں لیکن
 ضابطہ کے مطابق حد کے درجہ کی یہ شہادتیں۔
 نہیں تو ایسا نہ ہوگا اس شخص کو آزاد چھوڑ دیا جائے

۲) سیاست الشریعہ ص ۶۴۔

اور گواہوں پر حد قذف لگائی جائے بلکہ معاملہ کی تحقیق اور ثبوت کے بعد وہی عدالت یا دوسری عدالت حد کے علاوہ دوسری سزا دینے کی مجاز ہوگی۔

للدولة تقدیر العقوبات الواجبة جرم کے اثر اور اس کی حیثیت کے لحاظ سے حسب اثم الجرم وخطورتہ نہ حکومت کو سزا میں مقرر کرنا ضروری ہے۔
(۲) فقہ میں ایک مستقل باب ”باب الوطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجبہ“ کے عنوان سے ہے جس میں بہت سی صورتیں ایسی ہیں جن میں فعل پایا جاتا ہے لیکن حد نہیں واجب ہوتی ہے۔

زنا کی اہرت | مثلاً امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے کہ اگر کسی عورت کو زنا کے لیے کرایہ پر لیا اور اس سے مزہ کالا کیا تو اس پر حد سننے کی تصحیحین کے ذریعہ اس سے حد کا سقوط صورت میں (بشرط ثبوت) اگرچہ مدد واجب ہوگی لیکن امام حنیفہؒ کی دلیل

سیدنا حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ ہے:-

ان امرأة سألت رجلاً مالاً قاذی ان یعطیہا حتی تمکنہ من نفسہا فدرأ عمر الحد وقال هذا مهرها۔
ایک عورت نے کسی مرد سے مال مانگا اور اس نے کہا کہ اگر تو اپنے اوپر قابو دے تو مال دینے کے لیے تیار ہوں اس صورت میں حضرت عمرؓ نے یہ کہہ کر حد ساقط کر دی کہ مال اس کا ہر ہے۔

مذکورہ تصریح کے مطابق طوائف اور ان سے متعلق عادی مجرموں پر مرد زنا واجب ہوگی۔ حالانکہ یہ اوقات معاشرتی اصلاح کے لیے ان پر حد جاری کرنا ضروری ہوتا ہے، ایسی حالت میں اگر حکومت کے اقتدار کی وسعت و تسلیم کی گئی یا صرف ”مذہبک زنا کی سزا کو محدود کر رکھا گیا تو اس کا نتیجہ نہایت بھیانک شکل میں ظاہر ہوتا یقینی ہے
فعل اور محل میں شبہ سے حد کا سقوط | ۳۔ فعل زنا میں کسی قسم کا شبہ پایا جائے یا

لے الدستور القرآنی ص ۲۲، ۳۵ درالاحکام شرح غرالا احکام ج ۶ ص ۶۷۳ حوالہ بالا۔

محل میں شبہ پایا جائے تو بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ مثلاً اگر کسی عورت کو مال کے بدلے طلاق بائنہ ہو چکی ہے اور وہ عدت میں ہے یا طلاق منغلظ دی جا چکی ہے۔ اور وہ عدت میں ہے، ایسی عورتوں سے اگر طلاق دینے والا یہ سمجھ کر نکاح کرے گا کہ وہ میرے لیے حلال ہے تو حد ساقط ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی عورت کو کناہیہ طلاق بائنہ دی گئی ہے اور اس سے طلاق دینے والے نے زنا کیا تو اگرچہ وہ اقرار کرے کہ میں نے حرام جان کر یہ حرکت کی ہے تو بھی حد ساقط ہو جائے گی۔

گواہوں کے فسق سے حد کا سقوط (۱۱) عدالت میں زنا کا معاملہ گیا اور گواہوں نے گواہی بھی دی لیکن چاروں گواہ فاسق تھے یا تحقیق و تفتیش کے بعد وہ عادل نہ ثابت ہو سکے تو کسی پر حد نہ واجب ہوگی۔

فان كانوا اربعة فساقا
او سئل عنهم فلو يزكوا فلا
حد عليهم ولا حد علي
المشهود۔ ۱۱
اگر چاروں گواہ فاسق ہوں یا تفتیش کے بعد عادل نہ ثابت ہوں تو ان پر حد نہیں ہے اور جس پر گواہی دی گئی ہے اس پر بھی حد نہیں ہے۔

توبہ سے حد کا سقوط (۱۲) عدالت میں معاملہ جانے سے پہلے اگر مجرم توبہ کرے تو تمام حدود ساقط ہو جاتے ہیں۔

ان الحدود كلها تسقط بالتوبة۔ ۱۲
تمام حدود توبہ سے ہو جاتے ہیں۔
زنا کے بارے میں ہے:

ولو تاب قبل القدرة عليه
يسقط عند الحد۔ ۱۳
اگر قدرت سے پہلے توبہ کر لی تو حد ساقط ہو جائے گی۔

حد ساقط ہونے کی صورت میں دوسری سزائیں غرض ایسی تمام صورتوں کے لیے جن

لے ہدایہ کتاب الحدود، ۱۱، کتاب الخمر ج ۹۶، ۱۲، المحلی جلد ۱۱ ص ۱۲۶، الاحکام السلطانیہ ص ۱۹

میں حدود ساقط ہو جاتے ہیں اور دوسری سزا عین ناگزیر ہوتی ہیں یہ حکم ہے ۱۔
ولہذا ان تتصرف مع المجرمین حکومت کو اختیار ہے کہ مصلحت کے مطابق
فی نطاق المصلحۃ مجرمین کے ساتھ تصرف کرے۔

حد کے نفاذ میں حکومت کے اختیارات

کے مختلف قسم کے اختیارات کا ثبوت ملتا ہے، مثلاً ۱۔
(۱) ایک انصاری شہید بیمار تھے اور اسی حالت میں ایک عورت سے زنا کر لیا پھر مذبحہ
ایمانی کا تقاضا بھڑا تو اپنے لیے رسول اللہ سے حکم دریافت کیا، لوگوں نے رسول اللہ کو بتایا
کہ وہ اس قدر بیمار ہے کہ یہاں تک آنا بھی مشکل ہے، یہ سن کر رسول اللہ نے فرمایا کہ سو کوڑوں
کے بجائے سو زہم ٹہنیوں کا مٹھالے کر ایک ضرب لگا دو۔

(۲) ایک موٹی عورت گھسے پر سوار تھی اور روتی باقی تھی، چند اشخاص اس کو حضرت عمرؓ کے
پاس پکڑ کر لائے اور گواہی دی کہ اس سے زنا کا فعل صادر ہوا ہے، سوال کہنے پر عورت
نے اقرار کیا کہ بے شک اس سے زنا کیا گیا ہے۔ مگر وہ زانیوں کو پہچانتی نہ تھی
حضرت عمرؓ نے یہ سن کر عورت کو بری کر دیا اور فرمایا:

لو قتلت هذا لا اگر میں اس عورت کو قتل کر دیتا تو مجھ کو اندیشہ
خشیت علی الاخشبین تھا کہ البقیس اور احمد دونوں پہاڑیوں میں لگ
النار لگ جاتی۔

(۳) ایک اور عورت کا معاملہ حضرت عمرؓ کی عدالت میں پیش ہوا اور اس نے کچھ ہمارا کر لیا
جس سے ضابطہ کے مطابق مدوا واجب ہو گئی تھی لیکن حضرت علیؓ نے فرمایا:
انما تستهل به استهلال من کہ وہ اس طرح باتیں کرتی ہے جس طرح وہ شخص
لہو یعلموا نہ حرام لہ کہتا ہے جس کو زنا کی حرمت کا علم نہ ہو

لے الدستور القرآنی ص ۲۲۳ ۲۲۴ ابو داؤد سنائی ص ۱۸۱ کتاب الخراج ص ۱۸۱، الطریق الحکمیدہ

یہ سن کہ حضرت عمرؓ نے حد ساقط کر دی

(۴) شام کے ایک ذمی نے سواری سے اُتار کر ایک عورت سے زنا کیا اور ثبوت کے بعد حضرت عمرؓ نے بجائے مد لگانے کے اس کو سولی دی یہ

ثبوت زنا کے طریقے ثبوت زنا کے چار طریقے ہیں۔ (۱) اقرار (۲) گواہ (۳) حمل اور (۴) چھ ماہ سے کم میں ولادت۔

مانع حل اشیاء اس قدر ایجاد ہو چکی ہیں کہ ان کی موجودگی میں حمل اور ولادت کی نوبت بہت کم آتی ہے، اسی طرح چار یعنی شاہدوں کا کمال میل فی المسححة کے ساتھ گواہی دینا اور محکم عدالت کے احوال کے باوجود کسی شخص کا اپنے اقرار پر ثابت قدم رہنا نہایت مشکل ہے، اگر ثبوت زنا کے انہیں طریقوں پر اکتفا کیا گیا تو موجودہ دور میں شاذ و نادر ہی زنا کے مقدمات کا ثبوت مل سکے گا۔ اس بنا پر معاشرتی اصلاح اور مجرمین کو کیفر کرنا ترک پسپانے کے لیے تحقیق و تفتیش کے ترقی یافتہ ذرائع اور طریقوں سے استفادہ ضروری ہے جب ہوس کی سرستیوں نے ٹیکسکل انداز اختیار کر لیا ہے تو ان کے ختم کرنے کی راہوں اور تدبیروں میں کیونکر جمود و تعطل سے کام لینے کی گنجائش ہے؟

ان الفساد قد كثروا انتشار عذلات
حالہ فی العصر الاولی و مقتضی
ذلك اختلاف الاحكام بحیث
لا يخرج عن الشرع
فساویہ زیادہ ہو گیا اور پھیل گیا ہے پہلے
زمانہ میں ایسا نہ تھا اس کی وجہ سے لازمی
طور سے احکام میں اختلاف ہو گا اس طرح
کہ شریعت سے وہ نہ نکلنے پائیں۔

ثبوت کے طریقوں میں وسعت کی گنجائش چونکہ حدود کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اس بنا پر محدود کا نفاذ ثبوت کے انہیں طریقوں کے ساتھ مناسب ہے جو سنت سے ثابت ہیں اور جو جرائم دوسرے طریقوں سے ثابت ہوں ان کے لیے دوسری سزائیں مقرر کی جائیں۔

لے التبصرہ لابن مہون ج ۲ ص ۱۱۱

یہ سزائیں بھی سخت ہوں گی کیونکہ شریعت کا مقصود جرم کا استیصال ہے، اگر معمولی سزائیں مقرر کی گئیں جیسا کہ موجودہ دور میں جرائم کی پرورش کرنے والے معاشرہ میں دی جاتی ہیں تو ان سے شریعت کا مقصود نہ مائل ہو سکے گا۔ مذکورہ احتیاط امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے مسلک میں ہے ورنہ امام شافعیؒ و احمدؒ وغیرہ کے نزدیک حدود کے ثبوت میں بھی وسعت سے کام لیتے کی اجازت ہے۔

مذہب الشافعیؒ و احمد رحمہما امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور اکثر لوگوں کے اکثر الناس جواز اثبات الحدود نزدیک حدود اور کفارات کا قیاس سے دالکفارات بالقیاس خلاف لا ثابت کرتا جائز ہے، امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب ابی حنیفہ رحمہما کے اختلاف ہے۔

جب مقصود ثبوت ہے تو مذکورہ طریقوں کے علاوہ جس طریقہ سے بھی اونچا ثبوت فراہم ہو جائے حکومت کو مد جاری کرنے کا اختیار ہے

اصل و شوریٰ ساری دشواریاں اس لیے پیش آتی ہیں کہ حکومت خود ہوس رانی و شہوت پرستی کو فروغ دیتی ہے۔ اگر وہ ایمان داری کے ساتھ جرائم کا استیصال کرنا چاہے تو اس کے اختیارات کا دائرہ کسی طرح بھی تنگ نہیں ہے۔

علامہ ابن تیمیہؒ نے حدود کے باب میں افزا و تفریط کے دو گروہوں کا ذکر کیا ہے ۱) ایک گروہ نے حدود کو معطل اور حقوق کو منافع کر کے اہل فجور کو شرف و دیہجرات دلائی کیونکہ اس نے شریعت کو اس قدر ناقص بنا دیا ہے کہ وہ بندوں کے مصالح کی نگہداشت نہیں کرتی ہے اور لامحالہ اللہ کے بندے غیر کے محتاج بننے پر مجبور ہوتے ہیں۔

۲۔ دوسرا گروہ اس کے مقابل ہے جس نے اللہ و رسولؐ کے حکم کے خلاف بہت سی باتوں کو شریعت میں داخل کر دیا ہے۔

لے الاحکام فی اصول الاحکام ج ۴ ص ۴۲

ان دونوں کو کتاب و سنت کی صحیح معرفت نہیں حاصل ہوئی ہے لہٰذا
پھر کہتے ہیں:-

ان مقصوده اقامة العدل بين عبادہ و تقياء الناس بالقسط فاي
الشك المقصود بندوں کے درمیان عدل کا
قيام کرنا اور انصاف پر لوگوں کو مضبوط کرنا ہے
طريق استخراج بها العدل والقسط
جس طریق سے بھی عدل و انصاف کی غموہوگی
فهي من الدين ليست مخالفة له
وہ دین سے ہوگا دین کے خلاف نہ ہوگا۔

(۲) سرقہ کی بھی بہت سی صورتیں پائی جاتی ہیں جن میں مرد
چوری کی صورتیں جن میں
نہیں واجب ہوتی ہے لیکن حالات و زمانہ کی رعایت
دوسری سزائیں ناگزیر ہیں
سے دوسری سزائیں ناگزیر ہوتی ہیں مثلاً

(۱) چور نے کسی گھر میں نقب لگا کر اور وہ داخل ہوا لیکن مال لے کر باہر کے شخص کو دیتا
رہا جیسا کہ عام طور نقب کی چوریوں میں ہوتا ہے تو دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہ کاٹا جائے
گا۔

فلا قطع عليه هما
دونوں کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔

(۲) کسی نے جانور اور اس پر لدے ہوئے سامان کی چوری کی تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائیگا
لہٰذا قطع نہ
نہ قطع کیا جائے۔

(۳) کسی نے کسی پر چوری کا دعویٰ کیا اور اس کے پاس مال موجود ہے لیکن چور چوری سے
انکار کر رہا ہے اور مدعی کے پاس گواہ بھی نہیں ہے تو ایسی حالت میں قطع بید نہ ہوگا
بلکہ دوسری سزا دی جائے گی۔

قال عامة المشايخ انه
عام مشايخ کا قول ہے کہ اس کو دوسری
يعزس۔ ۵
سزا دی جائے۔

۱۔ الطرق الحکمیہ ص ۱۷، ۲۔ حوالہ بالا، ۳۔ ہدایہ کتاب السر ص ۵۲۵، ۴۔ الاحکام
الاسلامیہ ص ۱۹، ۵۔ نصاب الامتخاب ص ۱۰۱

(۴) غیر محفوظ مال اور درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی چوری میں قطع ید نہیں ہے۔
 (۵) معاملہ عدالت میں جانے سے پہلے چور نے توبہ کر لی اور مسروقہ مال یا اس کا عوض واپس کر دیا تو حد ساقط ہو جائے گی۔

حد کا تعلق چونکہ حقوق اللہ سے ہے اس بنا پر اس کا محل خاص ہے اگر اسی پر اکتفاء گیا گیا اور سیاست شرعیہ کے ماتحت سرقہ کی دوسری سزا میں نہ مقرر کی گئی تو پورا معاشرتی نظام درہم برہم ہو جائے گا۔

فقر کی کتابوں میں چوری کی بہت سی شکلیں مذکور ہیں جن میں صرف سقوط حد کا تذکرہ ہے کسی اور سزا کا ذکر نہیں ہے اور بہت سی ایسی ہیں کہ جن میں سزائوں کے بغیر امن و امان اٹھ جانا یقینی ہے، ایسی حالت میں اصلاح معاشرہ اور محرموں کی سرکوبی کی دو ہی صورتیں ہیں؛
 (۱) حد سرقہ کے دائرہ کو وسیع کیا جائے۔

(۲) حد کے علاوہ شریعت کی روح کے مطابق دوسری سزائیں مقرر کی جائیں۔ ظاہر ہے کہ ہر خوشنمذ دوسری صورت کو ترجیح دے گا۔

چوری کی مقدار میں ترجیح کا حق | قرآن حکیم میں مطلقاً حد سرقہ کا ذکر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح کے مطابق فقہائے کرام نے مال کی مقرر کی ہے جس کے چوری کرنے سے حد واجب ہوتی ہے۔ مثلاً:-

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کی مقدار دس درہم یا ایک دینار کے برابر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک چوتھائی دینار یا اس سے زیادہ ہے، امام مالکؒ کے نزدیک تین درہم ہے۔ ابراہیم نخعیؒ چالیس درہم کہتے ہیں، اور داؤد ظاہری کے نزدیک کوئی مقدار مقرر نہیں ہے بلکہ قبیل و کثیر کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

قطع ید جب حکومت کا قانون قرار پائے گا تو ردیہوں کے پیش نظر کسی ایک مقدار کو ترجیح دینی ہوگی، وہ زمانہ ختم ہو چکا ہے جب کہ ایک امام کی فقہ حکومت کا قانون قرار پائی تھی۔

۱۔ ایسات الشریعہ ص ۱۶، ۲۔ الدنور القرآنی ص ۲۲، ۳۔ احکام السلطانیہ ص ۱۹۷

اب اگر اس راہ سے دین و مذہب کی کچھ خدمت کرنی ہے تو مختلف ائمہ کی فقہ سے استفادہ کیے بغیر چارہ نہیں ہے، اور وہی فقہ حکومت کا قانون بن سکے گی جس کی ترتیب و تدوین میں موجودہ حالت و زمانہ کی رعایت کی گئی ہوگی جس طرح قدیم تدوین میں اُس وقت کے حالات و زمانہ کی رعایت کی گئی تھی۔

حد کے نفاذ میں مختلف وجوہ کی بنا پر رعایت کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

(۱) لَا تَقْطَعُ الْإِيدَ فِي السَّفَرِ سَقَرٍ بَاهِتٍ نَهْ كَأَنَّه جَائِسٌ۔

۲۔ غنیمت کا پانچواں حصہ کے ایک غلام نے مالِ غنیمت میں چوری کی۔ جب معاملہ رسول اللہ کے پاس آیا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کٹوایا، اور فرمایا کہ دونوں خدا کا مال ہیں ایک نے دوسرے کو چرّیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا:

لَا تَقْطَعُ الْيَدَ فِي عَدَقٍ وَعَارٍ مَنَةً۔ ۳۔ خوشنہ کی چوری اور قحط سالی میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔

ایک شخص اپنے غلام کو حضرت عمرؓ کے پاس لایا اور کہا اس نے میری بیوی کا آئینہ چرّیا ہے اس کا ہاتھ کاٹ دیجئے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا! تمہارے خادم ہی نے تمہارا مال لیا ہے، اس بنا پر ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔ ۴۔

(۵) حضرت معاویہؓ کے پاس چند چور پکڑ کر لائے گئے، اور جرم ثابت ہونے کے بعد ان کے ہاتھ کاٹے گئے، صرف ایک چور باقی رہ گیا جب اس کے ہاتھ کاٹنے کی نوبت آئی تو چند اشعار پیش کیے اور شاعرانہ انداز میں اس نے معافی کی درخواست کی۔

لے البدائع و نسائی از مشکوٰۃ باب قطع السرقۃ، ۲، اعلام المتقین ص ۳۳۲، ۳، مالک،

حضرت معاویہؓ نے فرمایا:

کیف اصنع بک وقد قطعت
اصحابک ۛ

میں تیرے معاملہ میں کیا کر سکتا ہوں جب کہ
تیرے ساتھیوں کے ہاتھ کاٹے جا چکے ہیں۔

چور کی ماں نے جواب میں کہا:-

اجعلها من جملة ذنوبک
التي تتوب الى الله منها ۛ

اس کو بھی معجزہ اور گناہوں کے شمار کر لیجئے
جن سے آپ اللہ کی جناب میں توبہ کریں گے

یہ سن کر حضرت معاویہؓ نے اس چور کو چھوڑ دیا:

فخلی سبيله ۛ

اس کے راستہ کو چھوڑ دیا۔

علامہ ماوردیؒ اس واقعہ کے نقل کرتے کے بعد کہتے ہیں:-

فکان اول حد ترک فی الاسلام ۛ

یہ پہلی حد تھی جو اسلام میں ترک کی گئی۔

حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر (۵) حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر ہاتھ کاٹنے کے بجائے
چوری کے مال کی دو گنی قیمت ادا کرنے کا حکم دیا جس کا
واقعہ یہ ہے:

عالم بن ابی بلتعہ کے غلاموں نے قیدیہ مزنیہ کے ایک شخص کی اونٹنی چرائی، ان
غلاموں کو جب حضرت عمرؓ کے پاس لایا گیا تو انہوں نے چوری کا اقرار کر لیا جس پر حضرت عمرؓ نے
کثیر بن الصلت کو حکم دیا کہ ان غلاموں کے ہاتھ کاٹ ڈالو۔ کثیر جب حکم کی تعمیل کے لیے غلاموں
کے پاس گئے تو آپ نے ان غلاموں کو واپس بلایا اور فرمایا:

اما والله لولا انی اعلو انکم
تستعملونہم و تدجیعونہم
حتی ان احدہم لو
اکل ما حرم الله علیہ

یاد رکھو! بخدا اگر مجھے یہ نہ معلوم ہوتا کہ تم لوگ
غلاموں سے خوب کام لیتے ہو اور ان کو
بھوکا رکھتے ہو یہاں تک کہ اگر کوئی مجبور ہو کہ
حرام چیز کھالے تو وہ حلال ہو جائے تو میں یقیناً

لے الاحکام السلطانیہ ص ۱۹۹، ۲۰۰ عالم بالا، ۲۰۱ عالم بالا، ۲۰۲ اعلام الموقعین ص ۳۳

لَقَطَعْتَ اَيْدِيَهُمْ ۖ
 ان کے ہاتھ کاٹ ڈالتا۔
 اس کے بعد حضرت عمرؓ نے قرنیؓ سے فرمایا کہ اونٹنی کی کیا قیمت ہوگی؟ انہوں نے
 جواب دیا چار سو، پھر آپؐ نے غلاموں کے آقا حاطب کو آٹھ سو درہم ادا کرنے کا حکم دیا۔
 ۴۔ ایک مرتبہ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ لوگ بھوک سے دوچار ہوں، اور کوئی شخص
 نیمبر ہو کر چوری کرے تو کیا اس وقت بھی آپ قطع ید کا حکم دیں گے؟ جواب میں فرمایا:
 نَ اِذَا حَمَلْتَهُ الْحَاجَةَ عَلٰی ۖ جب اس کو حاجت مجبور کرے اور لوگ بھوک
 ذَٰلِكَ وَالنَّاسُ فِي مَجَاعَةٍ ۖ وسمجھتی کے دور سے گزر رہے ہوں تو ہاتھ نہ
 وَشَدَّةٌ ۖ کاٹا جائے گا۔

یہ سارے واقعات سرسری نظر سے گزر جانے کے نہیں ہیں بلکہ غور و فکر کر کے ان کی
 روح تک پہنچنے کی ضرورت ہے۔

اس طرح کے اور بھی واقعات اور فقہ کی تصریحات
 واقعات و تصریحات کی روشنی میں
 میں نے قوانین وضع کیے جا میں
 نافذ کی جاتی ہے ان کی روشنی میں یہ بات تو
 سمجھ میں آتی ہے کہ حد ستر کو اپنے عمل میں برقرار رکھتے ہوئے سیاست شرعیہ کے ماتحت
 نئے قوانین وضع کیے جائیں جو شریعت کی روح کے موافق ہوں۔

لیکن یہ بات انتہائی غور و فکر کے باوجود بھی سمجھ میں نہ آ سکی کہ
 حضرت شاہ ولی اللہ
 ان حدود کو عرب کے رسوم و عادات کے مطابق قرار دے
 کی عبارت کا مطلب
 کہ بلور یا دگاری پیش کیا جائے، یہی کہ بعض حضرات نے شاہ
 ولی اللہؒ محدث دہلوی کی عبارتوں کا یہی مفہوم بیان کیا ہے۔

اگر حدود جیسے قصص قطعیہ میں بھی رسوم و عادات کا ذکر چلایا گیا تو قرآن مجید کی کون سی نص
 اس نوے محفوظہ کے گی؟

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ایک موقع پر فرمایا ہے:

ولا یضیق کل التصنیق علی الآخرین دوسرے لوگ جو بعد میں آئیں ان پر زیادہ
الذین یاتون بعد و یتقی علیہم تنگی نہ کی جائے اور یہ احکام فی الجملہ باقی رہیں
فی الجملہ ۛ گئے۔

چونکہ ”محدود“ کا مکمل قاسم اور ثبوت کا ایک معیار مقرر ہے، اس بنا پر لازمی طور سے اس کا دائرہ محدود ہوگا، اور زیادہ تنگی کی صورت نہ پائی جائے گی۔

فی الجملہ باقی رہنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ بطور ”یادگار“ ان کو پیش کیا جاتا رہے بلکہ یہ ہے کہ اپنے محل میں باقی رکھتے ہوئے ان کے دائرہ کو وسیع نہ کیا جائے۔

محدود اللہ میں غور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ ان کے حقوق اللہ ہونے کی حیثیت کو فراموش نہ کیا جائے ورنہ اصل موقف سمجھ میں نہ آئے گا اور طرح طرح کی غلط فہمیاں پیدا ہوتی رہیں گی۔

تہمت کی چند صورتیں جن میں دوسری سزائیں ناگزیر ہیں
(۳) تہمت کی چند صورتیں جن میں حد نہیں واجب ہوتی لیکن دوسری سزائیں ناگزیر ہوتی ہیں یہ ہیں۔

(۱) جس کو تہمت لگائی گئی ہے اس کا عاقل بالغ

مسلمان اور پاک دامن ہونا ضروری ہے، اگر اس کے خلاف کوئی بات ہوگی تو مد نہ لگے گی۔

فلاحد علی قاذفہ و لکن یحذر اس کے تہمت لگانے والے پر حد نہ لگے

لاجل الذی ولید امة اللسان ۛ لیکن تکلیف پہنچانے اور زبان کے پھوٹ

پن کی وجہ سے دوسری سزا دی جائے گی۔

(۲) صرف زنانہ تہمت میں حد لگے گی اور وہ بھی صراحتہً ہوتی چاہیے، اگر چوری وغیرہ کی تہمت لگائی تو مد نہ لگے گی بلکہ دوسری سزا دی جائے گی۔

لا یحد القاذف بالکفر کفر اور چوری کی تہمت لگانے والے کو حد

لے حجة اللہ بالآلہ ج ۹۳، ۲ احکام السلطانیہ ص ۲،

والسرقة ويعذر له نہ لگائی جائے بلکہ تعزیر کی جائے۔

(۳) جس کو تہمت لگائی گئی اگر وہ فسق و فجور میں مشہور ہے تو حد نہ لگے گی۔

فالمشهور بالفجور فلا حد علی قاتل ذقہ۔ ۱۵

(۴) چاروں گواہ فاسق ہوں تو کسی پر حد نہ لگے گی۔

اس طرح کی اور بھی صورتیں ہیں جن میں تہمت کی حد نہیں واجب ہوتی ہے لیکن تہمت

لگانے والے کو آزاد بھی نہیں چھوڑا جاتا ہے کہ جس کے بارے میں جو چاہے کہتا رہے ایسی

تمام صورتوں کے لیے دوسری سزائیں مقرر کرنا ضروری ہے۔

ڈاکہ زنی کی سزا میں حکومت کے اختیار کی وسعت

ڈاکہ زنی کے سلسلہ میں حکومت کے اختیارات کی وسعت خود آیت کریمہ میں موجود ہے اور علامہ ابن تیمیہ کی درج ذیل تصریحات سے بھی ثبوت ملتا ہے:

امام (حکومت) کو جائز ہے کہ ان کے بارے میں غور و فکر کرے جس کے قتل کرنے میں مصلحت ہو اس کو قتل کرنے کی اجازت ہے اگرچہ اس نے قتل نہ کیا ہو جیسے کوئی سردار اور پارٹی کالیڈر ہو اور ہاتھ کاٹے جس کے ہاتھ کاٹنے میں مصلحت سمجھے اگرچہ اس نے مال نہ لیا ہو مثلاً کوئی شخص مال کے لینے میں نہایت قوی اور دلیر ہو۔

للا ما مان یجتهد فیہ یقتل من رای قتله مصلحة وان کان لم یقتل مثل ان یكون دیناً مطاعاً فیہا ویقطع من رای قتله مصلحة وان کان لم یأخذ المال مثل ان یكون فاجلاً وقوة فی اخذ المال یم

تہمت، چوری اور ڈاکہ زنی تینوں کی سزائیں ذکر کرنے کے بعد قرآن حکیم میں تو بیک آیت مذکور ہے، مثلاً تہمت کے بعد ہے اور

حق اللہ کے ساقط ہونے کے بعد حق العبد بدستور باقی رہتا ہے

لہ الاحکام السلطانیہ مت، لہ الجوامع البیانۃ الالہیہ، لہ الخراج ص ۱۵۰، لہ البیان فی التفسیر ص ۱۵۰

لیکن جو لوگ توبہ کے بعد توبہ کر لیں اور اصلاح کر لیں تو اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت والا رحم کرنے والا ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ قَامُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
(سورہ نور رکوع)

جو شخص توبہ کرے اپنی اس زیادتی کے بعد اور اصلاح کرے توبہ کے شک اللہ تعالیٰ اس پر توبہ فرمائیں گے اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے اور رحمت والے ہیں۔

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ
وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
(سورہ مائدہ رکوع ۶)

ڈاکر زنی کی سزا کے بعد ہے :-

ہاں مگر جو لوگ گرفتاری سے پہلے توبہ کر لیں تو جان لو کہ بے شک اللہ بڑی مغفرت والے اور رحمت والے ہیں۔

إِلَّا الَّذِينَ قَامُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا
عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ (سورہ مائدہ رکوع ۵)

ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ جرائم کی مذکورہ سزائیں توبہ کے بعد ساقط ہو جاتی ہیں لیکن ہر دوجرم جس میں حق اللہ اور حق العید دونوں کی حیثیتیں پائی جاتی ہیں اس میں جب توبہ سے حق اللہ ساقط ہوتا ہے تو حق العید بدستور باقی رہتا ہے، جیسا کہ علامہ مودودی کہتے ہیں :-

فَإِنْ تَابُوا قَبْلَ الْقَدَرِ سَقَطَتْ
عَنْهُمْ مَعَ الْمَآثِرِ حُدُودُ اللَّهِ
وَلَوْ تَسَقَطَ عَنْهُمْ حَقُّ الْإِنْسَانِ

عدالت کی کارروائی شروع ہونے کے بعد توبہ سے صرف گناہ معاف ہو گا
عدالت کی کارروائی شروع ہونے کے بعد چرنکہ
بھی توبہ مشکوک ہو جاتی ہے، اس بنا پر
اس کا اثر صرف گناہوں کے ازالہ میں ظاہر
ہو گا، حدود اور حقوق اپنی جگہ باقی رہیں گے۔

فان تابوا عن جرائمهم بعد
القدرة عليهم سقطت عنهم المآثر
دون المظالم وادخلوا باباً واجب
عليهم من الحدود والحقوق له
اگر قابو پانے کے بعد اپنے جرائم سے توبہ
کی تو صرف گناہوں کی معافی ہوگی مظالم باقی
رہیں گے، حدود اور حقوق جو واجب ہوئے
ہیں ان کے لیے بدستور کارروائی ہوتی رہے
فرض کیجئے ڈاکوؤں کا ایک گروہ ڈاکہ زنی کرتا ہے اور گرفتاری سے پہلے وہ صدق دہل
سے توبہ کر لیتا ہے تو قاعدہ کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی کیونکہ جس جرم کی یہ سزا تھی وہ
جرم توبہ کے بعد زائل ہو چکا ہے، اور اب اس حد کا کوئی محل باقی نہیں رہا ہے۔ لیکن چونکہ
وہ معاشرہ اور سوسائٹی کا بھی مجرم ہے اس بنا پر صاحب حق کو مطالبہ اور حکومت کو سزا کا حق
باقی ہے۔

حدود اور حقوق کا فرق
حدود اور حقوق دو علیحدہ علیحدہ مطالبے ہیں اور دونوں کے
احکام مختلف ہیں، حدود میں مداخلت کا کوئی حق نہیں ہے
وہ اللہ اور بندے کا معاملہ ہے اور حقوق میں صاحب حق اور حکومت کے اختیارات کافی
ویسے ہیں۔

ہدایہ میں ہے:-

ويقتلون حدا حتى لو عفا
الاولياء عنه ولا يلتفت الى
عفوهم ولا ذل حق الشرع له
ڈاکو مد میں قتل کیے جائیں اگر مقتول کے اولیا
معاف بھی کر دیں تو ان کی معافی کی طرف توبہ
نہ دی جائے گی کیونکہ یہ شرع کا حق ہے۔

علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں:-

وهذه المطالبة والعقوبة حق
لرب المال فان اراد هبتهو
المال او المصالحه عليه
یہ مطالبہ اور سزا رب المال کا حق ہے۔ اگر
وہ ہبہ کر دے، صلح کرے اور معافی دیدے
تو اس کو اختیار ہے۔ مد قائم کرنے کا معاملہ

ایضاً لے لے ہدایہ باب قطع الطريق ص ۵۳۵

او العفو عن عقوبته هو فله ذلك
بخلات اقامة الحد عليهم فانه لا يسئل
مزيد وضاحت کے لیے
سزاؤں کی تقسیم !!

اس کے خلاف ہے اس میں ثبوت کے
بعد معافی کے لیے کوئی راستہ نہیں ہے
مزيد وضاحت کے لیے سزاؤں کی تقسیم درج ذیل ہے۔
ابتدائی تقسیم حد اور تعزیر ہے پھر حد کی دو قسمیں ہیں۔

احدهما ما كان من حقوق
الله تعالى والثاني ما كان من
حقوق الادميين۔

پہلی وہ جو حقوق اللہ کے ساتھ مخصوص ہے
اور دوسری وہ جو حقوق العباد کے لیے
خاص ہے۔

جو حدود و حقوق اللہ کے ساتھ مخصوص ہیں ان کی بھی دو قسمیں ہیں :-
احدهما ما وجب في ترك
مفروض والثاني ما وجب في
ارتكاب محظور۔

پہلی وہ جو کسی فریضہ کے ترک سے واجب
ہوتی ہے اور دوسری وہ جو ممنوعات کے
ارتکاب سے واجب ہوتی ہے۔

فریضہ کے ترک میں تارک صلوٰۃ وغیرہ داخل ہوں گے اور ممنوعات کے ارتکاب میں زانی، چور، ڈاکو اور شرابی داخل ہوں گے۔
بیا کہ امام ماوردی کہتے ہیں :-
واما ما وجب بارتكاب المحظور
فضر بان احدهما ما كان من
توق الله تعالى من اربعة
حد الزنا وحد الخمر و
حد السرقة وحد المحاربة
والضرب الثاني من حقوق الادميين

ممنوعات کے ارتکاب سے جو سزائیں
واجب ہوتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں لا حقوق
اللہ اور وہ چار ہیں۔ زانی، شرابی، چور اور
ڈاکو کی حد (۳) حقوق العباد اور وہ دو ہیں
تہمت ہارنا اور جنایات میں قصاص۔

لے السباسة الشریعہ ص ۸۹، لے الاحکام السلطانیہ ص ۱۹۵، ۱۹۵ء

حقوق اللہ ہونے کی حیثیت سے تارک صلوٰۃ کی سزا اور زانیہ چور، ڈاکو، شرابی کے حدود ایک درجہ میں ہیں۔

اس تقسیم سے حدود کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے
مذکورہ تقسیم سے "حدود" کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے
قرآنی بیان تک محدود اور حقوق اللہ کے ساتھ
مخصوص نہیں رہتا ہے۔ چنانچہ صاحب ہدایہ نے

قصاص کو محض اس بنا پر حدود سے خارج کر دیا ہے کہ اس میں
حق العبد کو غلبہ ہے :

وفي الشريعة هو العقوبة المقدرة
حقاً لله تعالى لا يسي القصاص
حد إلا أنه حق العبد ولا التعزير
لعدم التقدير له
شریعت میں "حد" بطور حق اللہ مقرر رہا ہے
قصاص کو حد اس بنا پر نہیں کہتے ہیں کہ وہ
بندے کا حق ہے اور تعزیر کو اس بنا پر
نہیں کہتے ہیں کہ اس کی مقدار مقرر نہیں ہے
اور بہت سے فقہاء نے شرابی کی سزا کو "حد" میں شامل کیا ہے، اگرچہ اس کا ذکر قرآن
محکم میں نہیں ہے مگر،

الحدود خمسة حد الزنا
وحد الشرب وحد القذف و
حد السرقة وحد قطع الطريق
محدود پانچ ہیں (۱) زنا کی حد (۲) شرابی کی حد
(۳) تہمت کی حد (۴) چوری کی حد اور (۵)
ڈاکہ زنی کی حد۔

تہمت اور قذف کی حد اس فہرست سے خارج ہیں اگرچہ قرآن حکیم میں ان کا ذکر موجود
ہے۔ اور بعض نے مرتد وغیرہ کی سزا کو ذیل کر کے حدود کی مقدار سات تک بیان کی ہے
اس تفصیل کی صورت میں حدود کی یہ تعریف زیادہ
موزوں رہے گی۔

الحد وهي الزنا جرم المقدرة الثابتة
حدود وہ الزنا جرم المقدرة الثابتة
حدود وہ زنا جرم ہیں جو مقرر ہیں اور کتاب

لہ ہدایہ کتاب الحدود ص ۷۸۶، ۷۸۷ فتاویٰ سراجیہ ص ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳

بالکتاب ادا السنۃ اوالاجماع لہ سنت یا اجماع سے ثابت ہیں۔
دوسری یہ ہے :

الحدود زرا جر وضعها اللہ تعالیٰ محدودہ زواجر ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے
للمردع عن ارتکاب ما حظر و ممنوعات کے ارتکاب اور مامورات کے
ترک سے باز رکھنے کے لیے مقرر کیا ہے۔

ان تعریفوں کی بنا پر حدود کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے اور بعض تعزیرات
بھی ”مردود“ میں شامل ہو جاتی ہیں، اس بنا پر زیادہ صحیح صورت یہ ہے
کہ حدود کو فرائی بیان کے ساتھ محدود رکھا جائے اور باقی سزاؤں کو تعزیرات میں شامل کیا
جائے بعض تعزیرات ایسی بھی ہوں گی جن کی دور خلافت میں سزا مقرر تھی، اور بعض کے
بارے میں یہ دعویٰ بھی ہو گا کہ ان پر اجماع ہو چکا ہے، غرض ان سب میں حالات و
زمانہ کی رعایت سے نصوص کی روشنی میں از سر نو حد بندی کی ضرورت ہوگی۔

”حدود“ کو فرائی بیان کے ساتھ محدود رکھنے میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کی بحث
مکڑ نہیں ہوتی، کیونکہ جس جرم کا تعلق بندے سے ہے اس کا اللہ سے ہونا لازمی ہے
زنا، تہمت، چوری، ڈاکہ زنی اور قتل میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس میں دونوں کے حقوق
نہ پائمال ہوتے ہوں، اس بنا پر گزشتہ مباحث میں حقوق اللہ کو بنیاد بنا کر جو معیار قائم
کیا گیا ہے وہ اپنی جگہ صحیح ہے۔

جن بعض فقہاء نے قتل اور تہمت کو حقوق العباد میں شامل کیا ہے وہ محض غاہری
پہلو کی بنا پر ہے ان کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ان دونوں میں حقوق اللہ کا پہلو مکڑ ہے
ورنہ زنا، چوری اور ڈاکہ زنی کو صرف حقوق اللہ میں شامل کرنا بدیہی ہو گا۔ حالانکہ ہر سجدہ دار آدمی
جانتا ہے کہ ان جرائم سے انسان کے کس قدر حقوق پائمال ہوتے ہیں۔

ۛ

لے ہر ایک کتاب الحدود و ص ۱۶۷ لے الاحکام السلطانیہ ص ۱۹۴

(۵) قرآن حکیم میں قتل کی سزا قصاص ہی نہیں مذکور ہے بلکہ ”دیت“ کا پورا نظام اور حالات و زمانہ کی رعایت سے اس کی تغیر پذیر صورتیں بھی اس سے وابستہ ہیں۔

قرآن حکیم میں قتل کی سزا قصاص اور دیت دونوں میں !!

قرآن حکیم میں ہے :

اور کسی مومن کی شان نہیں ہے کہ وہ کسی مومن کو قتل کرے مگر غلطی سے، اور جو شخص کسی مومن کو غلطی سے قتل کرے تو اس پر ایک مسلمان غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے اور دیت ہے جو اس کے خاندان والوں کو عوالہ کر دی جائے

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ دَبَابَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا وَإِلَىٰ مَنْ يَصَّدَّقُوا -

(سورہ نسا، رکوع ۱۳)

مگر یہ کہ وہ لوگ معاف کر دیں۔

فقہاء نے قرآن و سنت کی روشنی میں قتل کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) شبه عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا اور (۵) قتل بسبب قصاص۔ قصاص صرف پہلی صورت میں ہے

قصاص صرف ایک صورت میں ہے

اور بقیہ صورتوں میں قصاص کے بجائے (خون کی قیمت) ہے یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”خون کو ناحق خون یا زخم کے قصاص کا سر ملے ورنہ بیش ہو تو اس کو تین باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے (۱) قتل کر دے (۲) معافی دیدے (۳) دیت لے لے لے کے علاوہ اگر چوتھی کا ارادہ ہو تو اس کے ہاتھ پکڑ لو۔“

مَنْ أَصِيبَ بَدَنٌ أَوْ خَبِلَ ذَهَبٌ بِالْخِيَارِ بَيْنَ أَحَدِي ثَلَاثَ فَلَانِ ارَادَ الرَّابِعَةَ فَخَذَ وَاعْلَىٰ يَدِيهِ أَنْ يَقْتُلَ أَوْ يَعْفُوا أَوْ يَأْخُذَ الدِّيَةَ الْخَامَةَ

لے قدری مسند، ۲، ترمذی،

۱) معافی کی صورت میں قصاص اور دیت دونوں ساقط ہو جاتے ہیں۔

۲) ورثہ میں سے اگر ایک بھی معافی دے دے تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے۔
۳) مال پر اگر مصالحت ہو جائے تو صرف مال واجب ہوگا قصاص اور دیت دونوں ساقط ہو جائیں گے۔

۴) اگر ایک شریک نے کسی عوض پر اپنے حصہ سے مصالحت کر لی تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔
چونکہ قتل کسی فرد یا چند افراد ہی کا جرم نہیں بلکہ پورے معاشرہ اور حکومت کا بھی جرم ہے اس بنا پر حکومت کو سیاست شریعہ کے تحت معافی کی صورت میں دوسری سزاؤں کا پورا اختیار خلیفہ ہارون الرشید کا واقعہ ایک مقدمہ میں ضابطہ کے مطابق قصاص کا حکم دیا لیکن

چونکہ اس میں فتنہ کا اندیشہ تھا اس بنا پر ہارون الرشید نے قاضی صاحب کو بلا کر فرمایا:
تدارك هذا امر بحيلة
اس معاملہ کا کسی تدبیر سے کچھ تدارک کیجئے
لئلا تكون فتنة۔ تاکہ آپ فتنہ کا سبب نہ بنیں۔

قاضی صاحب نے حسب الحکم تدبیر نکالی اور قصاص کو ساقط کر دیا۔
علامہ ماوروی یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں:-

والتوصل الى مثل هذا ما نفع
مصلحت کے وقت اس قسم کی تدبیروں
عند ظهور المصلحة۔ تک پہنچنا درست ہے۔

ساقط ہونے کی صورت میں دوسری سزائیں!
جب حالات و مصلحت کی رعایت سے معقول وجہ کی بنا پر حد قصاص ساقط کرنے کی اجازت ہے تو جن سزاؤں میں دیت و قصاص دونوں واجب ہوتے ہوں دوسری سزاؤں کے تجویز کرنے میں شبہ کی کیونکہ گناہ جس محل کو مکتفی ہے؛ اور اگر یہ دعوت و رعایت بھی

۱۔ الاحکام السلطانیہ ص ۲۰، ۲۔ قدوری ص ۳۰، ۳۔ ایضاً، ۴۔ الاحکام السلطانیہ ص ۲۰، ۵۔ احکام السلطانیہ ص ۲۰

نافی البرداشت ہے تو علامہ شامیؒ کے الفاظ میں اس سے زیادہ اور کیا کہا جاسکتا ہے۔
 ان جمود المفتی والمقتضی علی ظاہر نقول پر مفتی وقاضی کا جمود اور عرف و
 ظاہر المنقول مع ترك العرف قرآن سے غفلت اور لوگوں کے احوال سے
 والقرائن الواضحة والجهل باحوال بے خبری کی وجہ سے بہت سے
 الناس يلزم منه تضییع حقوق كثيرة حقوق منائع ہوتے ہیں اور خلق کثیر پر ظلم ہوتا
 پھر دیت قائل پر نہیں بلکہ ”عاقلہ“ پر واجب ہوتی ہے جب قصاص و دیت قائل سے
 دونوں ساقط ہو جائیں گے اور دوسری سزا میں بھی نہ مقرر ہوں گی تو قتل و غارتگری کس
 درجہ کو پہنچے گی؟ اور اس کے انسداد کی کیا تدبیریں ہوں گی

دیت اور نظام عاقلہ | عاقلہ قبائلی نظام میں ایک ایسا نظام تھا کہ زمانہ جاہلیت میں
 اس کے ذریعہ حادثات و خطرات کی تلافی کے لیے امداد باہمی
 اور اجتماعی جرمانہ کی شکل نکالی گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بحالہ برقرار رکھا
 لیکن افادیت کے پیش نظر خلفاء راشدین نے اس کو مزید تنظیمی شکل دی، یعنی ابتداء میں
 یہ نظام صرف خاندان و قبیلہ تک محدود تھا لیکن بعد میں ضرورت کے ماتحت اس کو مزید
 وسعت دے دی گئی۔

عاقلہ کا نمایاں پہلو اگرچہ دیت تھا لیکن فقہ کی کتابوں میں جس انداز سے تذکرہ ہے اس
 سے مختلف حادثات و خطرات کے وقت اس نظام کو بروئے کار لانے کی عموماً دیت ثابت
 ہوتی ہے چنانچہ۔

وتوجد هذه العادة بين الناس
 فان من لحقه خسران من سرقة
 او حرق يجمعون له لالهذا المعنى
 یہ عادت لوگوں میں پائی جاتی ہے کہ چوری
 یا آگ لگنے سے جس شخص کا نقصان ہوتا
 ہے لوگ اس کی مدد کے لیے مال جمع کرتے ہیں
 فتاویٰ مالگیری میں ہے :

۱۔ عقورم المفتی صفحہ ۲۷، شامی ج ۵ صفحہ ۵۶۲،

ان العبرة في هذا التناصر وقيام البعض به
اس میں باہمی امداد اور ایک دوسرے کو سہارا دینے کا اعتبار ہے۔

علامہ سرخسیؒ کہتے ہیں:

”کسی کو اطمینان نہیں ہے کہ وہ حادثات و آزمائش میں مبتلا ہو کر دوسروں کی مدد کا محتاج نہ ہوگا، جب صورت حال یہ ہے تو لوگوں کو ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہیے تاکہ اس کے آڑے وقت میں دوسرے اس کی مدد کریں یہ عاقلہ جو کچھ دیتا ہے اس کی حیثیت اجتماعی جرمانہ کی ہوتی ہے۔“

ان العاقلۃ یتحملون باعتبار تقصیرھو وترکھو حفظہ
عاقلہ اس لیے دیت کا بار برداشت کرتے ہیں کہ وہ دوسروں کی نگرانی میں اپنا ذمہ داری و مراقبت نہ کرے۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ میں
نظام عاقلہ کی وسعت
حضرت عمرؓ کے زمانہ میں حالات کی تبدیلی سے جب مسلمانوں کی زندگی کی نئی تنظیم وجود میں آئی تو انہوں نے عاقلہ کے نظام کو وسعت دی اور یہ قانون مقرر کیا۔

والعاقلۃ اهل الديوان ان كان
العاقل من اهل الديوان۔
اگر قائل اہل دیوان سے ہے تو عاقلہ اہل دیوان ہوں گے۔

اہل دیوان میں ایک دفتر یا محکمہ کے لوگ شامل ہوتے تھے جن کے نام ایک سرسٹریکٹس ہیں درج ہوتے تھے، اس تہذیبی پر علامہ سرخسیؒ کی پیرائے ہے۔

”رسول اللہؐ نے دیت کی ذمہ داری خاندان و قبیلہ پر اس لیے ڈالی تھی کہ اس وقت قوت و مدد انہیں کے ذریعہ حاصل ہوتی تھی، پھر حضرت عمرؓ نے جب دفاتر کا نظام مرتب کیا تو یہ قوت و مدد اہل دفاتر سے وابستہ ہو گئی تھی۔“

❖

۱۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۸ ص ۸۳، المبسوط ج ۱ ص ۱۲۷

حالات و زمانہ کی رعایت سے اگر ہم پیشہ و ہم مشرب لوگوں سے یا یونین و انجمن کے ممبروں سے نیز جماعت کے اراکین و پیر کے سریدین سے باہمی قوت و مدد حاصل ہو تو ان سب کو جیت کا ذمہ دار بنانے کی اجازت ہے جیسا کہ:

لو کان الیوم تمنا صرھو بالحرث فعاقلتھو اھل الحرث - لہ اگر آج باہمی مدد ہم پیشہ لوگوں سے ہو سکتی ہے تو عاقلہ ہم پیشہ لوگ قرار پائیں گے۔

حالات و زمانہ کی رعایت سے حکومت کے لیے ضروری ہے کہ حادثات و خطرات کے وقت باہمی مدد کے لیے مختلف قسم کی تنظیمیں قائم کریں یا موجودہ تنظیموں پر اس قسم کی ذمہ داریاں عائد کرے کہ ان کے ذریعہ مالی نقصان و حادثہ کی تلافی کا بندوبست ہو سکے، غرض دیت کا پورا نظام از سر نو مرتب کرنے کی ضرورت ہے، ورنہ وہ حکومت کا قانون بن سکے گا۔

شرابی کی سزا شرابی کی سزا کا ذکر اگرچہ قرآن مجید میں نہیں ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات اس کی خاص اہمیت ثابت ہوتی ہے۔ یہ اہمیت وقتی اور ماضی نہیں ہے بلکہ مستقلاً اور دائمی ہے جس کی سرور و دما مشرور میں ضرورت دہتی ہے۔

اسلام نے انسان کی پاکیزہ زندگی کا جو نقشہ پیش کیا ہے۔ اس میں شراب اخلاقی و نفسیاتی اثرات کے لحاظ سے ”مُثم الخیث“ کی حیثیت رکھتی ہے، کسی بڑائی کے عام ہو جانے یا اونچے درجہ کے لوگوں میں رائج ہونے سے اس کی حیثیت میں فرق نہیں آتا بلکہ خباثت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے، عیاشی و فحاشی کی دن بدن جو نئی نئی شکلیں ایجاد ہو رہی ہیں۔ ان میں شراب نوشی کو خاص دخل ہے۔ یہ ”کافر“ جب مُثم کو لگتی ہے تو نہ صرف یہ کہ اپنے جویں و فرائد کی دلیلیں رکھتی ہے، بلکہ جواز کے لیے طرح طرح کی تاویلوں پر بھی مجبور کرتی ہے، لیکن یہ سب کچھ مُثم لگنے کے بعد ہوتا ہے ورنہ جہاں تک طبی و اخلاقی اثرات

کے لحاظ سے اس کے مضر اثرات کا تعلق ہے کسی دور میں بھی دورائیں نہیں رہی ہیں۔
شراب کی اسی حیثیت کو ملحوظ رکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف زبانی تبلیغ
پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ محرموں کے لیے عملی تدابیر اور سزا اور سزائیں بھی تجویز کی ہیں۔

رسول اللہ اور خلفاء کا طرز عمل | مثلاً ایک موقع پر:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی برجل قد شرب الخمر فجلبده بجرید نحو اربعین الخلة
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے شراب پی تھی آپ نے کھجور کی شاخ سے چالیس ضربیں لگوائیں۔
دوسری جگہ جو توں سے پٹوانے کی سزا منقول ہے۔

قد ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اند ضرب فی الخمر بالجرید والنعال اربعین ۛ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے شراب میں کھجور کی شاخ اور جو توں سے مارنے کا حکم دیا۔

رسول اللہ کے بعد جب حضرت ابوبکرؓ و مسند آراء و خلافت ہوئے تو انہوں نے بھی چالیس
ضربوں کا معمول بنایا، ابتدا میں حضرت عمرؓ اسی پر کاربند رہے۔ لیکن بعد میں بعض مصلح
کی بناء پر انہوں نے شراب کی سزا اسی ضرب میں مقرر کر دی تھیں۔
پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ولید کو چالیس ضربیں لگوائیں
اور فرمایا:

جلد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر اربعین وعمر ثمانین
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ چالیس اور حضرت عمرؓ نے اسی ضرب میں ماریں
وکل سنة و هذا احب الی ۛ
یہ سب سنت ہیں لیکن مجھے چالیس ہی پسند ہیں۔

لہ بخاری و مسلم، السنن، الترمذی، المعجم، ابوداؤد،

حضرت علیؑ سے چالیس اور اسی دونوں منقول ہیں :

دکان علی رضی اللہ عنہ یضرب
حضرت علیؑ کو کبھی چالیس اور کبھی اسی مار تے
مرۃ اربعین و مرۃ ثمانین ۛ

طرز عمل میں اختلاف اور تنوع

ان اعداد فی المربعۃ
فافتلوا ۛ
اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عادی
شرابیوں کے لیے بطور تہدید قتل کی دھمکی منقول ہے
اگر چہ قحطی مرتبہ شرابی لایا جائے تو اس کو قتل
کر دو۔

مقصود سختی اور تہدید ہے قتل نہیں ہے، کیونکہ ایک شخص کو جو چہ قحطی مرتبہ شراب نوشی
میں ماخوذ ہوا تھا آپؐ نے قتل کی سزا نہیں دی تھی

ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف "امزوا" (مارو) فرمایا
جس پر صحابہ کرام نے اس طرح عمل کیا۔

فمننا المضارب بیدک و مننا
المضارب بتعلد و مننا المضارب
بشوہ ۛ
ہم میں سے کسی نے اپنے ہاتھ سے مارا
کسی نے جوتے سے مارا اور کسی نے کپڑے
سے مارا۔

پھر آپؐ نے فرمایا کہ اسے غیرت دلاؤ، تو لوگوں نے اس طرح غیرت دلائی۔
اما اتقیت اللہ اما خشیت
اللہ اما استجیت من رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۛ
کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتا ہے کیا تجھے
خوفِ خدا باقی نہیں رہا کیا تجھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم نہیں آتی ہے۔

حضرت عمرؓ سے شراب کی سزا میں جلا وطنی، سرنڈنا اور بعض اہل بیان حکومت کو ان کے
عہدوں سے سبکدوش کرنا بھی ثابت ہے۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے قید کرنا ثابت ہے۔

لے البیاضۃ الشرعیہ ص ۵۱، لے ترمذی وغیرہ لے ترمذی، لے بخاری والود اوڈو لے ایضاً،
لے البیاضۃ الشرعیہ ص ۵۱، لے الخراج لابن یوسف،

ان مختلف سزاؤں سے واضح ہوتا ہے کہ شریعت نے اس کی تجدید نہیں کی ہے بلکہ حالات کی رعایت سے حکومت کے قول صحیح نہیں ہے۔
اختیارات کی وسعت تسلیم کی ہے۔

جن بیس حضرات کا خیال ہے کہ اسی ضرب پر صحابہ کرام کا اجماع ہو چکا ہے اب اس کی خلاف ورزی کی گنجائش نہیں ہے، ان کے غور و فکر کے لیے خود صحابہؓ ہی کے طرز عمل سے اور خلاف و ندی ثابت کی جا چکی ہے، اس طرح کے اور بھی اجماع ہیں جو وقتی طور پر صحابہؓ کے مشورہ سے وجود میں آئے تھے لیکن بعد میں ان کو دائمی درجہ دے دیا گیا ہے غرض حکومت کے لیے ضروری ہے کہ حالات و زمانہ کی رعایت سے شرابی کے لیے مختلف سزائیں مقرر کرے۔ لیکن ہمیشہ کے تجربہ سے ثابت ہے کہ اس قسم کے مجرموں کے لیے صرف سزائیں ناکافی ہیں۔

ایک مریض جس کے اعضائے ریشیہ مادی ہو گئے ہوں اس کو محض ضابطہ کی خانہ پر مسمیٰ سے نہیں بلکہ مکمل علاج ہی سے فائدہ ہو سکتا ہے، اور اس علاج کے لیے ضمیر کی بیداری اور ایسی تدبیروں کے بغیر چارہ نہیں ہے جو صحت بخور کر رکھ دیں اس کا بہترین ذریعہ یوم آخرت پر ایمان اور جزا و سزا پر یقین ہے، جیسا کہ اس کا کامیاب تجربہ دور اول میں ہو چکا ہے۔

حدود کے علاوہ حکومت جرائم کی جو سزائیں بھی تجویز کرے گی شریعت کی اصطلاح میں وہ تعزیر کہلائی گی

تعزیر میں حکومت کے
اختیارات کافی وسیع ہیں
تعزیر کی یہ تعریف ہے۔
تادیب علی ذنوب ان گناہوں پر تادیبی کاروائی
لو تشرع فیہا الحدود جن میں حد نہیں مقرر ہے۔
تعزیر میں حکومت کے اختیارات کافی وسیع ہیں؛

والتعزیر موقوف الی راعی الامام۔ لہ

تعزیر پر امام (حکومت) کی رائے کے پیر ہے۔
 تعزیر کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے بلکہ اس کا معاملہ بھی حکومت کے پیر ہے۔
 وجہ ازان یدلغ بلہ ما راؤ لہ حکومت جو مقدار مناسب سمجھے مقرر کرے
 جرم کی نوعیت اور فاعل کی حالت کا لحاظ ضروری ہے۔ اس بنا پر تعزیر کے احکام
 جرائم و احوال کے لحاظ سے مختلف ہوں گے۔
 ویختلف حکمہ باختلاف تعزیر کے احکام اس کی حالت اور فاعل کی
 حالہ و حال فاعلہ۔ تہ حالت کے لحاظ سے مختلف ہونے ہیں۔
 دوسری جگہ ہے:

والتعزیر فی مقدار ذلک الی الامام ویبنی ذلک علی قدر جریہ لہ اس کا مدار جرم کی جہالت پر ہے۔
 اگر بندہ کا کوئی حق متعلق نہ ہو یا اور کوئی مصلحت متقاضی ہو تو حکومت کو معاف کرنے کا حق ہے۔

جاز لوالی الامر ان یراعی المصلح معافی اور تعزیر میں جو مصلح ہو اس کی رعایت
 فی العفو والتعزیر جہاثر ہے۔

تعزیر کا دائرہ نہایت وسیع ہے
 تعزیر کا دائرہ کافی وسیع ہے اور ہر چھوٹے
 بڑے جرم میں تعزیر کی اجازت ہے۔

ان کل من ارتکب مجرماتیس ہر ایسے جرم کے مرتکب پر تعزیر ہے جس
 فیہ حد مقدرفانہ یعزر لہ میں حد جنایت نہیں مقرر ہے۔

دوسری جگہ ہے:

لہ نصاب الاغتصاب ۱۳، لہ المثل لابی بن حزم ۱۵، لہ الاحکام ۲۵، لہ
 المبسوط ج ۲ ص ۳۶، لہ الاحکام ۲۰، لہ المبسوط ج ۲ ص ۲۴،

و يجب التعزیر فی جنایۃ
لیست موجبة للحد۔ ۱۰
ہر ایسی جنایت میں تعزیر ہے جو حد کو نہیں
واجب کرنے والی۔

تعزیر مجرم اور مجرم کے
حسب حال مقرر کی جائے گی
تعزیر کی نوعیت میں بھی کافی وسعت ہے کہ حکومت حسب
حال جو سزا اور جس مقدار میں چاہے مقرر کرے مثلاً مارنا،
فید کرنا، رُز کا لا کرنا، جانور پر اُٹا سوار کر کے پھرانا، ترک تعلق
کا حکم دینا، عہد سے اور ملازمت سے سبکدوش کرنا، کسی خدمت سے محروم کر دینا، بار بار جرم
کے مرتکب کو قتل کا حکم دینا وغیرہ۔

انما ذلک موکول الی اجتہاد
الحاکم۔ ۱۱
یہ سب حاکم کے اجتہاد کے سپرد
ہے۔

سزا اور اس کی مقدار کی تجویز میں جرم کی کثرت و قلت، اس کی جسامت و ضخامت اور
مجرم کی حالت و کیفیت سب پر نظر رکھنا ضروری ہے ۱۲
اگر تجویز و تشخیص میں تعزیری سزائیں حدود سے تجاوز کر جائیں تو اس کی بھی گنجائش ہے
یجوز للحاکم ان یجاز بالحدود
فی التعزیر۔ ۱۳
حاکم کے لیے "تعزیر" میں "حدود" سے
تجاوز کرنا جائز ہے۔

جسمانی سزائے کے بجائے مالی سزا دینے کی بھی اجازت ہے:
ان التعذیر من السلطان باخذ
المال جائز۔ ۱۴
تعزیر میں بادشاہ (حکومت) کی طرف سے
مال لینا جائز ہے۔

کبھی نصیحت و سزائش اور ڈانٹ ڈپٹ تعزیر کا کام دیتی ہے اور مزید سزا کی ضرورت
نہیں رہتی:-

فقد یعزس الرجل یوعظه و
توبیخه والاغلاطله ۱۵
کبھی انسان کو نصیحت، سزائش اور سخت
کلامی کے ساتھ تعزیر کی جاتی ہے۔

۱۶ ایضاً ۱۷ تبصرہ الحاکم باب التعزیر، ۱۸ حوالہ بالا اور الیاستہ الشرعیہ باب التعزیر، ۱۹ تبصرہ الحاکم
باب التعزیر اور الیاستہ الشرعیہ باب التعزیر، ۲۰ کتاب الخراج لابن یوسف باب التعزیر، ۲۱ الیاستہ الشرعیہ باب التعزیر

ان تفصیلات کی روشنی میں تعزیر کسی معین فعل یا معین قول کے ساتھ مخصوص نہیں رہتی بلکہ حسب حال اس میں کافی وسعت اور گنجائش نکل آتی ہے۔

والتعزیر لا یختص بفعل معین تعزیر کسی فعل اور معین قول کے ساتھ مخصوص
ولا قول معین ہے نہیں ہے۔

کبھی معافی زیادہ نتیجہ خیز
ثابت ہوتی ہے

کبھی ”معافی“ سزا سے زیادہ نتیجہ خیز ثابت ہوتی ہے، اس لیے بعض حالات میں حکومت کو معاف کر دینے کی اجازت ہے، جیسا کہ درج ذیل واقعہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔

”قاوسید کے میدان جنگ میں ابو محجنؓ کو سعدؓ بن ابی وقاص نے شراب نوشی کے جرم میں قید کر دیا اور پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں، لیکن ابو محجنؓ کو جذبہ جہاد بے چین کیے ہوئے تھا، اس بنا پر سعدؓ کی بیوی سلمہؓ سے وہ بیڑیاں کھولنے پر اصرار کے ساتھ یہ کہتے رہے کہ اگر زندہ واپس آیا تو میں خود ہی بیڑیاں پہن لوں گا، بالآخر انکار پر اصرار غالب آیا، اور سلمہؓ نے ان کی بیڑیاں کھول دیں۔ بیڑیاں کھلتے ہی ابو محجنؓ حضرت سعدؓ کے گھوڑے پر سوار ہوئے اور دشمن کی صفیں درہم برہم کر دیں، اور پھر واپس آکر حسب وعدہ بیڑیاں پہن لیں، جب حضرت سعدؓ نے یہ منظر دیکھا تو بغیر کسی سزا کے ان کو رہا کر دیا اور کہا کہ بخدا میں ایسے شخص کو شراب نوشی کی سزا نہیں دے سکتا جو اسلام کی حمایت اور جاں نثاری کے نشتر میں اس قدر سرشار ہو، ابو محجنؓ نے اس کے بعد قسم کھالی کہ آج سے کبھی شراب نہ پیوں گا۔“

کبھی نظر انداز کرنے
کی بھی ضرورت ہوتی ہے

کبھی نظر انداز کر دینا اور ٹال دینا بھی مصالح کے پیش نظر ضروری ہوتا ہے، اس لیے حکومت کو اس پہلو سے بھی عاقل نہ رہنا چاہیے۔ چنانچہ ۱۔

لے تبصرہ الحکام باب التعزیر، لے کتاب الخراج لابن یوسف باب التعزیر،

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص شراب سے بدست پکڑ کر لایا جا رہا تھا، جب وہ حضرت عباس کے مکان کے پاس آیا تو بھاگ کر ان سے چپٹ گیا، جب لوگوں نے رسول اللہ ص سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے ہنس کر فرمایا:-

افعلہا؟ - کیا اُس نے ایسا کیا ہے؟

پھر آپ نے اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا؛

دلعیاُ مرفیہ بشی - اور آپ نے کوئی حکم نہیں دیا۔

غرض تعزیرات کے باب میں ہر لحاظ سے حکومت کے اختیارات کافی وسیع ہیں۔ جس قدر حالات بدلتے جا رہے ہیں، اسی لحاظ سے جرائم کی رفتار میں ترقی ہوتی جا رہی ہے اور ان میں تنوع پیدا ہو رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی زندگی سے کافی راہنمائی ملتی ہے، اس کو سامنے رکھ کر موجودہ حالات و زمانہ کی رعایت سے بہترین تعزیراتی قوانین کیے جاسکتے ہیں۔

۲۔ سیاست شرعیہ کی بحث

اوپر سیاست شرعیہ کا نمنا ذکر آچکا ہے جس سے حکومت کے اختیارات کی وسعت کا پتہ چلتا ہے اور احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے۔ ذیل میں اس کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

شرعیہ میں سیاست کی یہ تعریف ہے:-

السیاسة مَا كَانَ فَعْلًا يَكُونُ مَعَهُ	سیاست وہ فعل ہے کہ اس کے ذریعہ
النَّاسُ اقْرَبَ إِلَى الصَّلَاحِ وَابْعَدَ	صلاح سے قریب اور فساد سے دور ہوں
عَنِ الْفُسَادِ وَانْ لِحُوصْنِ الرِّسُولِ	اگرچہ اس کو رسول اللہ نے نہ کیا ہو اور نہ
وَلَا نَزْلَ بِهِ وَجْهٌ -	اس کے لیے وحی نازل ہوئی ہو۔

لے البوداؤد، السطرق المحمیدہ فصل جواز العمل فی السلطنة بالسیاست الشرعیہ،

دوسری تعریف یہ ہے:

سیاست وہ فعل ہے جس کو حاکم مصلحت کے پیش نظر مناسب سمجھ کر کرتا ہے اگرچہ اس فعل کی کوئی دلیل نہ مروی ہو۔

ان السياسة فعل منشی من الحاكم لمصلحة يراها وان لم يرو بذلك الفعل دليل خبري له
ایک اور جگہ ہے:

سیاست وہ قانون ہے جو آداب و مصالح کی رعایت اور احوال کے انتظام کے لیے وضع کیا گیا ہو۔

انها القانون الموضوع لرعاية الآداب والمصالح و انتظام الأحوال

شرعی سیاست کی دو قسمیں ہیں:-

سیاست کی دو قسمیں ہیں ۱) سیاست ظالمہ جس کو شریعت حرام قرار دیتی ہے اور ۲) سیاست عادلہ جو عالم سے حق و لائق نظام کو دفع کرتی اور فسادوں کی سرکوبی کرتی ہے اور اس کے ذریعہ مقاصد شرعی تک پہنچاؤ آسان ہوتا ہے شرعی سیاست میں مقاصد کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے اور حق کے اعتبار میں ان پر اتمام و تکمیل ہے۔

السیاسة نوعان سياسة ظالمة فالشرع يحرمها وسياسة عادلة تخرج الحق من الظالم وقدفع كثيرا من المظالم وتروع اهل الفساد ويتوصل بها الى المقاصد الشرعية فالشرعية توجب المصير اليها والاعتماد في اظهار الحق عليها

ایسی سیاست دین کا جزو اور شریعت کا مقصود ہے نیز حقوق کو عدل و اعتدال کی طرف لانے

سیاست شرعیہ دین کا جزو ہے

والی ہے جس میں کسی اعتراض و شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

فلا يقال ان السياسة العادلة یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ سیاست عادلہ

لجميع التعريفات السابقة السياسية من حيثها ايضاً من حيثها تعبره الحكماء بن فروع في القضاء بالسياسة الشرعية

مخالفة لما قطع به الشرع بل هي
موافقة لما جاء به بل هي جزء من اجزائه
ورحن نسبها تبعاً لمصطلح الحكم
وانما هي عدل الله ورسوله

اس کے تحت فیصلوں کے لیے قرآن و سنت سے صراحتاً ثبوت ضروری ہے اور نہ
صحابہ و فقہائے ہر ہر چیز میں موافقت ضروری ہے۔ بلکہ صرف اس قدر کافی ہے کہ بحیثیت
مجموعی وہ ان کے خلاف نہ ہوں۔ جیسا کہ امام شافعیؒ کہتے ہیں۔

لإساسة الأما وفاق
الشرع له
سیاست وہی معتبر ہے جو شریعت کے
موافق ہو۔

لیکن یہ موافقت کس قسم کی ہو، اس کی تشریح یہ ہے۔

فان اردت يقولك الاما وفاق
الشرع اى لم يخالف ما نطق
به الشرع فصحيح وان
اردت لاسياسية الاما نطق
به الشرع فغلط وتغليط
للمصاحبة د -

سیاست "شریعت کے موافق ہونا چاہیئے
اگر اس کا یہ مطلب ہے کہ "ما نطق به الشرع"
کے مخالف نہ ہو تو صحیح ہے اور اگر یہ مطلب ہے
کہ سیاست وہی ہے جس کی شریعت نے
تصریح کی ہے تو غلط ہے اور صحابہ کرام کی
تقلید ہے

یہ باب نہایت وسیع
احمد یازک ہے!
شریعت میں یہ باب کافی وسیع اور نہایت نازک ہے اگر اس
سے کام نہ لیا جائے تو حقوق ضائع ہوتے ہیں حدود منطل
ہمو تے ہیں اور اہل شرع جری بن جاتے ہیں، اور اگر حد سے
زیادہ کام لیا جائے تو ظلم و تم کا دروازہ کھلتا ہے اور غور نیزی و قاتلہ نگری کا موقع فراہم ہوتا ہے
یہ باب وسیع ہے جس میں سمجھ بوجھ کو ٹھوکر
شی باب فاسح تضل فیہ الافہام

له الطرة المحكية فصل بانه العمل في السطنة بالسياسة الشرعية له الطرق المحكية حاله بالا

وتزل فيه الاقدام واهماله يضيع الحقوق
ويعطل الحدود ويجري اهل الفساد
ويعين اهل العناد والتوسع فيه يفتح
ابواب المطالح والشنيعه ويوجب سفك
الدماء واخذ الاموال بغير الشريعة

گنتی ہے اور مردان راہ کے قدم پھسلتے ہیں
اس سے کام نہ لینا حقوق کو ضائع کرنا، حدود کو
معطل کرنا اور اہل شر کو جری بنا کر مہم ہے اور حد
سے زیادہ کام لینا ظلم و ستم کا دروازہ کھولنا
اور خواری و غارت گری کا موقع فراہم کرنا ہے

افراط و تفریط کے دو گردہ باب کی اسی وسعت و نزاکت کی وجہ سے افراط و تفریط کے
گردہ پیدا ہو گئے ہیں جن پر اس طرح نکیر کی گئی ہے۔

تفریط کا مسلک ان لوگوں کا ہے جنہوں نے چند استثناء کو چھوڑ کر بالعموم
اس باب سے قطع نظر کر لیا ہے، ان کا خیال ہے کہ سیاست شرعیہ سے
کام لینا قواعد شرعیہ کے منافی ہے، یہ لوگ سختی کا واسطہ راستہ چھوڑ کر غنا کے
رسوا کن راستہ کی طرف مائل ہو گئے ہیں، کیونکہ سیاست شرعیہ اور مخصوص شرعیہ
کے انکار میں قطعاً رائدین کی تغلیط ہے۔

افراط کا مسلک ان لوگوں کا ہے جو قانون شرع اور حدود سے بجا و زر کے
ظلم و بدعت اور سیاست کی طرف آگئے ہیں، ان کا خیال ہے کہ شرعی سیاست
خلق خدا کی مصلحت سے قاصر ہے، یہ ان کی جہالت اور فاحش غلطی ہے۔

قرآن حکیم کی آیتوں سے ثبوت قرآن حکیم سے سیاست شرعیہ کے ثبوت میں بیستین
آیتیں پیش کی جاتی ہیں۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَيْتُمْ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضَيْتُمْ لَكُمْ اَلْمَدَامَ
دِينًا۔ (سورہ مائدہ د کوٹ ۱)

آج تمہارے دین کو تمہارے لیے میں نے
کامل کر دیا اور تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور
اسلام کو تمہارے دین کے لیے پسند کیا۔

اس آیت کی بامعیت کا حال یہ ہے۔

لے الطرق الکمیه، لے تبصرہ الحکام فی القضا یا لسیاست الشرعیہ۔

فدخل في هذا جميع مصالح العباد الدينية والدنيوية على وجه الكمال
آیت میں بندوں کی دینی اور دنیوی مصالحتیں
علیٰ وجه الکمال داخل ہیں۔

دوسری آیت :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (سورہ نحل - رکوع ۱۴)
بے شک اللہ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے۔

کلام عرب میں عدل و احسان کے لفظ نہایت جامع ہیں، اسی بنا پر کہا گیا ہے۔
اجمع اية في القرآن للحث على المصالح كلها والزجر عن المفاسد بأسرها
آیت میں جمیع مصالح کے حصول اور مفاسد کے دفع پر اُجھا را گیا ہے۔

ان آیتوں سے استدلال حوجب منفعت پر دلالت کرتی ہیں !!
چونکہ سیاست شرعیہ کا مقصد لوگوں کو صلاح سے قریب اور فساد سے دور کرنا ہے، اس بنا پر حجب منفعت اور دفع

مضرت یا حصول مصالح و دفع مفاسد پر دلالت کرنے والی تمام آیتوں سے استدلال صحیح ہے۔
مثلاً :

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (سورہ انبیاء رکوع ۷)
اے پیغمبر! ہم نے آپ کو محض اس لیے بھیجا ہے، تاکہ رحمتِ عامہ کا پیغام دے۔

آیت کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے :

فهذا اختصار مندجل وعلا بان
اسال الرسول صلى الله عليه وسلم
رحمة للناس ومن الرحمة الاذن
لهم على لسانه صلى الله عليه
وسلم في جلب المصالح ودفع
یہ اللہ بزرگ و بزرگی طرف سے اس بات کا اعلان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجنا لوگوں کے لیے رحمت ہے اور پیغمبر کی زبان پر حجب مصالح اور دفع مفاسد کی اجازت دینا رحمت سے ہے

لے حوالہ فقہاء اہل القواعد للقرن عبدالسلام از تعیل الامکام ص ۲۸۶

المفاسد عنهم ومعلوم ان للناس مصالح تتجدد وتتجدد الايام فلو وقت الاعتبار على المنصوب فقط لوقع الناس في الحرج الشديد وهو منات الترجمة۔
یہ معلوم ہے کہ ایام کے بدلنے سے نئے نئے مصالح پیدا ہوتے رہتے ہیں، ایسی حالت میں اگر صرف منصوص ہی کا اعتبار کیا گیا تو لوگ سخت حرج میں مبتلا ہو جائیں گے اور رحمت کے منافی بات لازم آئے گی۔

ذیل کی آیت میں طلب منفعت اور حصول مصالح کی تاکید ہے۔
قُلْ مَنْ حَزَنَ زَيْنَةً أَلَا اللَّهُ الَّذِي أَخْرَجَ إِبْرَاهِيمَ وَ هُوَ الَّذِي يَرْزُقُ قُلُوبَهُ لِيُذَيِّقَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَكُونُ الْيُسُفَى۔
اسے پیغمبر! آپ ان لوگوں سے کہتے کہ اللہ کی زمینیں (جائز لذات) جو اس نے بندوں کے لیے پیدا کی ہیں اور کھانے پینے کی بھی چیزیں کس نے حرام کی ہیں، آپ کہیے کہ یہ نعمتیں تو اسی لیے ہیں کہ دینی زندگی میں ایمان والوں کے کام آئیں۔ قیامت کے دن ان کے لیے خالص ہوں گی۔ (الاعراف۔ رکوع ۴)

آیت میں زمینت سے مراد طلب منفعت و حصول مصالح کے وہ تمام ساز و سامان ہیں جو زندگی کی قدرتی ضروریات سے نائد ہوں، مثلاً اچھا لباس، اچھا کھانا، معیشت کی تمام بے ضرر اسائش اور لذتیں وغیرہ۔

ان نکتوں سے استدلال جن سے
اشیاء میں اصل اباحت ثابت ہوتی ہے
قرآن حکیم کی ان آیتوں سے بھی استدلال
سمیع ہے جن سے استنباد میں اصل اباحت
کا ثبوت ملتا ہے۔ مثلاً

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَنَافِيَ الْأَرْضِ جَمِيعًا۔ (سورہ بقرہ رکوع ۴)
اللہ ہی ہے جس نے تمہارے قاعدے کے لیے زمین کی ساری چیزیں پیدا کی ہیں

لے تعلیل الاحکام ص ۲۸۸

دوسری جگہ ہے :-

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِتْيَةٍ مَعَارِشَ وَمَنْ
كُنْتُمْ لَهُ بَدَارِقِيْنَ -

تم سب کے لیے ہم نے دزدگی کے ساز و
سامان بنائے اور ان کے لیے بھی جن کو تم

(سورہ مجملہ - دکو ع ۲)

مفسر قرآن ابوبکر جصاص لکھتے ہیں :-

ان الاشياء على الاباحه مما
لا يحظره العقل فلا يحرم شيء
الا ما قام دليله -

اشیاء میں اصل اباحت ہے جن چیزوں
سے عقل نہ روکے وہ سب مباح ہیں البتہ
جن کی حرمت پر دلیل قائم ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہوں

فقہاء کا یہ کلیہ مشہور ہے :-

الاصل في الاشياء الاباحه -

اشیاء میں اصل اباحت ہے -

۱۱۔ قرآن حکیم میں سیدنا یوسف علیہ السلام کے قصہ میں ہے
وَشَهِدَ شَاهِدٌ اس عورت کے کذب والوں
مِنْ أَهْلِهَا إِنَّ كَانَ میں سے ایک گواہ نے

قرآن حکیم کی آیت ان کان
قميصه قد من قبل فصدقت

کہا کہ اگر یوسف (علیہ السلام) کا کرتہ آگے سے
پھٹا ہے تو عورت سچی ہے اور وہ جھوٹے
ہیں اور اگر پیچھے سے پھٹا ہے تو عورت
جھوٹی ہے اور یوسف (علیہ السلام) سچے ہیں
جب عورت کے غاوند نے دیکھا کہ یوسف
کا کرتہ پیچھے سے پھٹا ہے تو اس نے کہا کہ یہ
تم عورتوں کی مکاریوں میں سے ایک مکاری
ہے اور تمہاری مکاری بڑی ہی سخت ہے -

وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِيْنَ وَرَأَى
قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّبَتْ
وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ فَلَكَ
رَأْيُ قَمِيصِهِ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ
رَبِّكَ مِنْ كَيْدِ كُنَّ اِنْ كُنَّ
عَظِيْمُوْهُ

(سورہ یوسف دکو ع ۲)

۱۲۔ احکام القرآن للجصاص ۳، ۴ الاشیاء والنظر ۱۴، ۱۵

حیث میں اختلاف و حقیقت کے لیے جس طریق سے کام لے کر فیصلہ کیا گیا ہے، وہ سیاست شرعیہ کے تحت ہے۔

وَدَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَنِ الْخَاسِ اسْتِدْلَال

(۲) سیدنا داؤد اور سلیمان علیہما السلام کے واقعہ میں ہے۔

وَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ عَنُورُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا لِحَكْمِهِمْ شُهَدَاءِ ۚ فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَانَ وَ كَلَّمَا حُكْمًا وَ عِلْمًا۔

کو یاد کرو جب کہ اس کھیت کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے جس میں قوم کی بکریاں منتشر ہو گئی تھیں ہم ان کے فیصلے کو دیکھ رہے تھے پس ہم نے سلیمان کو فہم عطا کیا اور ہم نے دونوں کو علم اور حکمت دیا تھا۔ (سورہ انبیاء، دیکھ ۶)

بکریوں کے چرنے سے کھیت کا جتنا نقصان ہوا اتنا وہ بکریوں کی قیمت کے برابر تھا، قاعدے کے مطابق بطور ضمان داؤد علیہ السلام نے کھیت والوں کو بکریاں دینے کا حکم دے دیا۔ لیکن اس فیصلہ میں بکری والے بالکل بے دست و پا بن کر رہ جاتے تھے اس لیے سلیمان علیہ السلام نے ان میں مصالحت کی یہ شکل تجویز فرمائی کہ چند دن کے لیے بکریاں کھیت والوں کو دے دی جائیں جن کے ذریعہ وہ اپنا گذر بسر کرتے رہیں اور کھیت بکری والوں کے سپرد کر دیا جائے جس کی دیکھ بھال اور نگرانی کر کے پہلی مالت پر وہ اس کو لے آئیں۔ پھر کھیت اور بکریاں دونوں اپنے اپنے مالکوں کے حوالہ کر دی جائیں گے۔

ظاہر ہے کہ یہ دونوں فیصلے اپنی اپنی جگہ درست ہیں اسی بنا پر کہا گیا ہے۔ ”وَ كَلَّمَا حُكْمًا وَ عِلْمًا“ لیکن دوسرا فیصلہ سیاست شرعیہ کے تحت قوم و ملت کے زیادہ فائدہ پر مبنی ہے اس بنا پر سلیمان علیہ السلام کے لیے خصوصیت سے کہا گیا ہے۔

فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَانَ۔“

لے تفسیر کبیر سورہ انبیاء ص ۱۳۵، اعلام ثلاثین ج ۱ فصل ۱۱ علی ہذا الاصل بتنی الحکومت ص ۱۳،

الفہم الفہم فیما اولی الیک
جو معاملہ پیش آئے اس میں زیادہ سے زیادہ
سمجھ سے کام لینا۔

ایک شخص نے ایاز بن معاویہ سے کہا کہ :
علمنی القضاء۔
مجھے قضاء سکھا دیجئے۔

انہوں نے جواب میں کہا:

ان القضا لا يعلم انما القضاء فہم قضا سکھائی نہیں جاتی وہ فہم ہے۔
 وعلی الثلثة الذین
 سواتین صحابی کعب بن مالک، ہلال بن ائیمہ اور سارہ بن ربیعہ کے بارے میں ہے۔

خلفوا سے استدلال

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ اِنْ تَمِنُوا شَمْعُونِ يَرْ

اللہ نے توجہ فرمائی حین کا معاملہ ملتوی کر دیا گیا

نقا جب کہ ان پر زمین اپنی ساری وسعت

کے باوجود سنگ ہو گئی تھی اور وہ خود بھی

اپنی بان سے تنگ آگئے تھے اور انہوں نے

جلن یا تھا کہ سولے اشتر کے اور کہیں پٹا

تہیں مل سکتے اس وقت اللہ نے اس پر رحم فرمایا۔

قرآن تاکہ وہ رجوع کریں ہے شک اللہ تعالیٰ

بہت توجہ فرماتے دانا اور بڑا رحم کرنے والا ہے

الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ
عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ
وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ
وَوُضُّوا أَن لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ
إِلَّا إِلَيْهِ أَتَوْا بِتُوبَاتٍ عَلَيْهِمْ
لِيُتُوبُوا وَإِنِ اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ

(سورة توحيد (کوچ ۱۴)

یہ تینوں بزرگ اپنے درجہ کے صحابی اور اسلام و پیغمبر اسلام کے جاں نثاروں میں
 تھے، لیکن غزوہ تبوک میں معمولی تاخیر کی وجہ سے شرکت نہ ہو سکی تھی، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ

له الطرز الحكيمة فصل من فرائد الحكم ص ٢٤ ، ٢٥ حواله بالا ،

علیہ وسلم نے سیاست شرعیہ کے تحت لوگوں کو ان سے بات چیت کرنے سے منع کر دیا تھا اس حکم کے بعد سب نے مٹہ پھیر لیا اور اچانک ان کی دنیا بدل گئی۔

جب اس حالت پر چالیس دن گزر گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید سخت حکم یہ دیا کہ یتیموں اپنی اپنی بیوی سے علیحدہ ہو جائیں صرف علیحدگی کا حکم تھا، طلاق کا نہ تھا پھر پورے پچاس دن کے بعد قبولیتِ توبہ کی مذکورہ آیت نازل ہوئی اور لوگوں میں غوثی کی ایک لہر دوڑ گئی۔

یتیموں بزرگوں کی سرگزشت | خود کو پیغمبر بنانے والے نے اپنی سرگزشت اس طرح بیان کی ہے وہ کہتے ہیں :-

تمام جگہوں میں میں نے رسول اللہ کے ساتھ شرکت کی اور اس موقع پر بھی نکلنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔

۱ ایک کے بعد ایک دن گزرتے رہے اور میں اسی خیال میں رہا کہ اپنے معاملات پنٹالوں تو نکلوں یہاں تک کہ آج کل ہوتے ہوتے پورا وقت گزر گیا۔ اتنے میں خبر پڑی کہ رسول اللہ واپس آ رہے ہیں، اس وقت میری آنکھیں کھلیں۔ لیکن اب کیا ہو سکتا تھا، آپ حسب معمول پہلے مسجد میں تشریف لائے اور جو لوگ کوچ میں غریب نہیں ہوئے تھے وہ حاضر ہو کر مندر تیں کرنے لگے اور قسمیں کھا کھا کر اپنی سچائی کا یقین دلانے لگے یہ کچھ اوپر اسی آدمی تھے انہوں نے جو کچھ ظاہر کیا رسول اللہ نے قبول کر لیا اور ان کے دلوں کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دیا جب آپ میری طرف متوجہ ہوئے تو مجھ سے یہ نہ ہو سکا کہ کوئی جھوٹی معذرت کروں، جو کچھ سچی بات تھی صاف صاف عرض کر دی، آپ نے سن کر فرمایا "اچھا جاؤ اور انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ فیصلہ کر دے" میں نے لوگوں سے پوچھا کہ اور کسی کو بھی ایسا حکم ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں سرانہ بن ربیع اور ہلال بن امیہ کو۔ اس کے بعد جب رسول اللہ کا حکم ہوا کہ ہم یتیموں سے کوئی بات چیت نہ کرے تو سب نے مٹہ پھیر لیا اور اچانک دنیا کچھ سے کچھ ہو گئی

گویا کل ملک جس دنیا میں تھے، اب وہ دنیا ہی نہیں رہی تھی، میرے دونوں شریک
اتہلا گھر میں بند ہو کر بیٹھ رہے تھے لیکن میں سخت جان تھا اس حالت میں بی بی
روز گھر سے نکلتا، مسجد میں حاضری دیتا، جماعت میں شریک ہونا اور پھر ایک
گوشہ میں سب سے الگ بیٹھ جاتا۔ اکثر ایسا ہونا کہ نماز کے بعد قریب جا کر
سلام عرض کرتا اور پھر اپنے جی میں کتنا دیکھوں سلام کے جواب میں آپ کے
لبوں کو حرکت ہوتی ہے یا نہیں؟ آپ گوشہ چشم سے کبھی کبھی دیکھ لیتے لیکن
جب میری نگاہ اٹھتی تو رخ پھر جاتا۔

ایک دن شہر سے باہر نکلا تو اوقات کے باعث تک پہنچ گیا یہ میرا چچا اچھا
تھا اور اپنے تمام عزیزوں میں اسے زیادہ محبوب رکھتا تھا۔ میں نے سلام کیا
مگر اس نے کوئی جواب نہیں دیا، میں نے کہا اوقات وہ کیا تم نہیں جانتے کہ
میں مسلمان ہوں اور اللہ اور اس کے رسول کی اپنے دل میں محبت رکھتا ہوں؟
اس پر بھی اس نے میری طرف رخ نہیں کیا لیکن جب میں نے یہی بات بار بار
دہرائی تو صرف اتنا کہا اللہ و رسولہ، اعلم، اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے اس
وقت مجھ سے ضبط نہ ہو سکا اور بے اختیار آنکھیں اشکبار ہو گئیں۔

وہاں سے واپس ہوا تو راستہ میں ملک شام کا ایک نبطی مل گیا وہ لوگوں
سے کہہ رہا تھا کوئی ہے جو کمب بن ملک تک پہنچا دے، لوگوں نے میری طرف
اشارہ کیا تو اس نے پادشاہ عمان کا ایک خط نکال کر میرے حوالہ کیا جس میں لکھا
تھا، ہمیں معلوم ہوا ہے کہ تمہارے آقا نے تم پر سختی کی ہے تم ہمارے پاس
چلے آؤ۔ ہم تمہاری قدر و منزلت کریں گے، خط پڑھ کر میں نے کہا، یہ ایک اور نیا
مصیبت آئی۔ گویا کھچی بلا میں کافی نہ تھیں؟ جب اس حالت پر چالیس راتیں
گزر چکیں تو رسول اللہ کی جانب سے ایک آدمی آیا اللہ کہا، حکم ہوا ہے تم اپنی
بیوی سے الگ ہو جاؤ، میں نے کہا طلاق دے دوں؟ کہا نہیں صرف علیحدہ
کام حکم ہے، ہلال اور مزارعہ کو بھی ایسا ہی حکم ہوا ہے، اس پر میں نے اپنی بیوی

کو اس کے پیچھے بھجوا دیا۔

جب دس دن گزر گئے تو پچاسویں رات پر صبح آنی میں اپنے مکان کی چھت پر نماز پڑھ کر بیٹھا تھا، اور ٹھیک ٹھیک وہی حالت تھی جس کی تصویر اللہ کے کلام نے کھینچ دی ہے، زندگی سے تنگ آ گیا تھا اور اللہ کی زمین میرے لیے تنگ ہو گئی تھی اچانک کیا سنتا ہوں کہ کوئی آدمی کوہ سلج سے پکار رہا ہے "کعب بن مالک بشارت ہو تو تمہاری توبہ قبول ہو گئی"۔

اب لوگ بوق در بوق مجھے مبارک باد دینے کے لیے آنے لگے، ایک آدمی گھوڑا دوڑاتے ہوئے آیا لیکن بشارت کی آواز اس سے زیادہ تیز ثابت ہوئی تھی میں مسجد میں حاضر ہوا تو رسول اللہؐ لوگوں کے حلقہ میں بیٹھے نفی رسول اللہؐ کا قاعدہ تھا کہ جب خوش ہوتے تھے تو چہرہ مبارک چاند کی طرح چمکنے لگتا ہم لوگوں کو یہ بات معلوم تھی اس لیے ہمیشہ آپ کے چہرہ پر نگاہ رکھتے تھے چنانچہ میں نے دیکھا اس وقت بھی چہرہ مبارک چمک رہا تھا، فرمایا، کعب! تجھے آج اس دن کی بشارت دیتا ہوں جو تیری زندگی کا سب سے بہتر دن ہے،

میں نے عرض

کیا، یہ بات آپ کی جانب سے ہوئی یا اللہ کی دہی سے؟ فرمایا اللہ کی دہی سے ہوئی ہے۔^۱

واقعہ سے عبرت و نصیحت | یہ پورا واقعہ محض اس لیے نقل کیا گیا کہ اس میں بڑی عبرت و نصیحت ہے۔ مثلاً:-

(۱) دین کو غالب کرنے کی جدوجہد میں معمولی غفلت بھی ایک مومن فحشاء اور صحابی کو کس درجہ سزائش کا مستحق ٹھہراتی ہے کہ تمام مسلمانوں کو ان سے قطع تعلق کا حکم دیا گیا۔

(۲) خود مسلمانوں نے حکم کی اس درجہ پابندی کی کہ محبوب و عزیز ترین کو بھی خلاف دوزی کی جرأت نہ بخاری کتاب المغازی باب حدیث کعب بن مالک۔

نہ ہوئی۔ صرف ایک شخص کے لبوں کی حرکت تھی کہ تینوں بزرگوں کے لیے دنیا کیا سے کیا ہو
ہو گئی اور چوری چھپے بھی کسی کو غلاف و رزی کی مجال نہ رہی۔

(رج، باہمی اخوت و محبت کا یہ مال تھا کہ حکم کی تعمیل تو سب نے کی لیکن ان کی مصیبت کے
غم سے کوئی دل خالی نہ تھا۔ سب کے دلوں کو لگی تھی کہ ان کی تو بہ جلد قبول ہو جائے۔

اسی ویر سے امام احمد بن حنبلؒ لکھا کرتے تھے کہ کوئی آیت مجھے اس قدر نہیں ملاتی ہے
جس قدر یہ آیت اور کعب بن مالک کی روایت ہے۔

سیاست شرعیہ کے تحت
قرآن حکیم کے چند فیصلے !!
قرآن حکیم کے درج ذیل احکام، ہی سیاست شرعیہ
کے تحت ہیں۔

(۱) بتوں اور دوسرے معبودوں کو اس لیے بُرا
کہنے سے منع کیا گیا کہ مصلحت کے مقابلہ میں فساد غالب تھا۔

وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا
مِنْكُمْ بَغْيًا عَصَا

ان معبودوں کو برا نہ کہو جن کی یہ لوگ اللہ کو
چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں۔ ورنہ لوگ حد
سے گزر کر نادانی سے اللہ کو برا کہنے لگیں

گے (سورہ النعام رکوع ۱۳)

علامہ ابن قیمؒ کہتے ہیں:-

وَهَذَا كَالْتَنْبِيهِ بَلْ كَالْتَصَرِيحِ
عَلَى الْمَنَعِ مِنَ الْجَائِزِ لِثَلَاثِ
سَبَبَاتٍ فِي فِعْلِ مَا لَا يَجُوزُ لَهُ

یہ تنبیہ بلکہ تصریح ہے اس امر کی کہ جو جائز
باتیں ناجائز کے ارتکاب کا سبب بنتی ہیں
ان سے منع کر دینا چاہیے۔

(۲) شریعت میں عفت و عصمت کا جو بلند معیار قائم کیا گیا ہے اس کے پیش نظر عورتوں
کو زمین پر زور سے پاؤں مار کر چلنے سے منع کیا گیا ہے تاکہ زیور کی آواز سے لوگوں کے
خیالات خراب نہ ہوں۔

لے ترجمان القرآن ج ۱ سورہ نوبہ، ۲، علامہ الوقعی، ج ۱، فضل فی سدا الذرائع ص ۱۲۱

لَا يَضُرُّنَّ بِأَرْجُلِهِمْ لِيُعَلِّمُوا مَا يُخْفُونَ مِنْ دِينِهِمْ۔ (سورہ نور کو ۴۸) ان کی مخفی زینت معلوم ہو جائے۔
اس جگہ بھی ایک جائز فعل کو محض فساد کے اندیشہ سے روک دیا گیا ہے۔

جس معاشرہ میں برسرِ عام عفت و عصمت کا سودا ہوتا ہو اور برضا و رغبت عزت و ناموس پر حملہ کوئی جرم قرار نہ پائے اس میں ظاہر ہے کہ اس قسم کے احکام کی کیا وقعت ہو سکتی ہے؛ لیکن اسلام نے تکمیل انسانیت اور حصولِ سعادت کا جو نقشہ اور نمونہ پیش کیا ہے اس میں شہوت کو برا بگبخت اور خیالات کو خراب کرنے والی معمولی معمولی باتوں کو بھی بڑی اہمیت دی ہے، ایک طرف فحش و بدکاری کی تمام راہوں پر پابندی لگا کر عفت و عصمت کی حفاظت کا مکمل بندوبست کیا ہے تو دوسری طرف خواہشات کی تسکین کی ایک حد مقرر کی اور محل کی تعیین کی ہے، تاکہ نفس کے تقاضوں میں توازن برقرار رہے۔ اور ہوس کی سرستی انسان کو سعادت سے محروم نہ کر دے۔

(۳) نوکر چاکر اور نابالغ لڑکوں کو گھر میں آنے کے لیے ان اوقات میں اجازت ضروری قرار دی گئی جو اوقات نمازِ فرائض اور آرام کے ہوتے ہیں تاکہ مخفی باتوں سے واقفیت ہو کر خیالات و اخلاق پر بُرا اثر نہ پڑے، اور دوسری طرف آرام و سکون میں خلل نہ واقع ہو۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَيْسًا ذُنُوبُ
الَّذِينَ مَكَكْتُ أَيْمَانُ الَّذِينَ
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَهْدِي
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ
رِثَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ
بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ
عَوَارِثٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ
جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ وَظَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ

اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے جانے کے لیے عموکوں اور نابالغ لڑکوں کو تین دفعہ اجازت لینا چاہیئے۔
(۱) نمازِ فجر سے پہلے (۲) دوپہر کے وقت جب اپنے کپڑے اتار دیتے ہو اور (۳) نمازِ عشاء کے بعد پردے کے یہ تین اوقات ہیں۔
ان کے علاوہ اور اوقات میں بلا اجازت آنے پر کوئی الزام نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ بکثرت تمہارے پاس آنے جانے والے

عَلَى بَعْضٍ - (سورہ نور رکوع ۸) ہیں رہ وقت اجازت لینے میں دشواری ہے
(۴) صحابہ کرام کو لفظ "راعتا" کہنے سے روک دیا گیا اور "انظرونا" کہنے کا حکم دیا گیا حالانکہ ان کی نیت میں کوئی خرابی نہ تھی اور معنی ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے مناسب تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا
انْظُرْنَا وَاسْمِعُوا - (سورہ بقرہ رکوع ۱۳) اسے ایمان والو! تم "راعتا" مت کہو اور
"انظرونا" کہو، اس کو اچھی طرح سن لو۔

دونوں لفظوں کا مفہوم تقریباً یکساں ہی ہے۔ ہماری مصلحتوں کی رعایت کیجئے، ہمارے
اوپر نظر کر فرمائیے، لیکن یہودی لفظ "راعتا" کو دوسرے جیسے مفہوم میں استعمال کر کے
رسول اللہ کی شان میں توہین کرتے تھے، اس لیے مسلمانوں کو اس سے روک دیا گیا۔

(۵) حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو تبلیغ حق کے لیے فرعون جیسے سرکش کے پاس
بھیجے وقت نرم لہجہ اختیار کرنے کی تاکید کی گئی کہ سخت کلامی اس کی نفرت کا سبب بن جائے
إِذْ هَبَّ رِيحًا فَدُفِعُوا بِالْهَاجَةِ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى
فَقُولُوا لَهُ قَوْلًا نَّيِّنًا
لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى -
(سورہ طہ - رکوع ۲) تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ سرکشی
میں بہت بڑھ گیا ہے۔ اس لیے نرمی
سے بات کرنا شاید نصیحت پر عملے یا انجام
سے ڈرجائے۔

باوجود اسے کہ ان کی حفاظت و نگرانی کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مکمل انتظام تھا :
قَالَ رَبَّنَا إِنَّمَا نَخَافُ
أَنْ يَفْزُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ
يَتَّخِذَ عَلَيْنَا آيَةً
مَعَكُمْ أَتَمْسُحُ بِرَأْسِي
مَعَكُمْ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ
مَكِينٌ - (سورہ طہ - رکوع ۲)
دونوں نے عرض کیا پروردگار! ہمیں اندیشہ
ہے کہ فرعون ہماری مخالفت میں جلدی نہ
کے یا سرکشی سے پیش نہ آئے، ارشاد ہوا کچھ
اندیشہ نہ کرو میں تمہارے ساتھ ہوں سب
کچھ سنتا اور دیکھتا ہوں۔

ابن قیم کہتے ہیں :

فَنَهَا هُمَا عَنِ الْجَائِزَاتِ لِأَنَّ
ان دونوں کو جائزات سے روک دیا تاکہ

يَتَرْتَب عَلَيْهِ مَا هُوَ أَكْرَهَ اس کی وجہ سے ایسی بات نہ پیدا ہو جو اللہ
الیہ تعالیٰ رلہ کو ناگوار ہے۔

فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے منجملہ اور بہت سے سوالوں کے ایک نہایت اہم
اور نازک سوال یہ کیا تھا:

قَالَ إِنَّمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ - فرعون نے کہا ان کا کیا حال ہوا جو پہلے لوگ
گزر چکے ہیں (اور اس نے عقیدہ کی ان کو
(سورہ طہ - رکوع ۲) خبر نہ تھی)

لوگوں کو اپنے پیش رو بڑوں سے جذباتی عقیدت ہوتی ہے ایمان کے خلاف معمولی
تنقید بھی گوارا نہیں ہوتی اور دعوتی زندگی میں تو یہ مقام اس قدر نازک ہوتا ہے کہ اس میں
ادنیٰ الغرض فتنہ و فساد کے لیے کافی ہوتی ہے۔ لیکن چونکہ موسیٰ علیہ السلام داعی تھے تحریک کے
لیڈر نہ تھے اس لیے یہ جواب دیا تھا۔

قَالَ عَلَيْهِمَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا یُضِلُّ مَرْفَؤًا وَلَا یَنْسَىٰ - موسیٰ نے کہا ان لوگوں کا علم میرے پروردگار
کے پاس کتاب میں ہے (مجم کچھ نہیں کہہ سکتے
(سورہ طہ - رکوع ۲) ہیں) میرا پروردگار نہ غلطی کرتا ہے نہ بھولتا ہے

اس فیصلہ پر اگر آج عمل درآمد ہو جائے تو کتنے مذہبی جھگڑے ختم ہو جائیں نیز گرد و
بندی و جماعت سازی کے فتنہ کی آگ سرد پڑ جائے۔

فقہاء نے ان دلائل کے علاوہ سیاست شرعیہ کے ثبوت میں اور بہت سے عقلی نقلی
دلائل پیش کیے ہیں جیسا کہ قرآنی کہتے ہیں:

وَأَعْلَمُوا أَن التَّوَسُّعَ عَلَى الْحُكَامِ - ماکوں کے لیے سیاسی احکام میں وسعت
فِي الْأَحْكَامِ السِّيَاسِيَةِ لَيْسَ مَخَالِفًا - شریعت کے مخالف نہیں ہے بلکہ اس
لِلشَّرْعِ بَلْ تَشْهَدُ لَهُ الْإِدْلَةُ الْمُتَقَاتُ - کے لیے بہت سی آگے آنے والی دلیلیں شاہد

لہ اعلام الموقعین ج ۲ فصل فی سائر الذرائع ص ۱۲۲،

و تشهد له ایضاً القواعد من
ہیں اور قواعد بھی اس کے لیے چند طریقوں
سے شاہد ہیں۔

مثلاً:

پہلی دلیل (۱) عصراول کے مقابلہ میں اب فساد زیادہ ہو گیا اور پھیل گیا ہے جس کی بنا پر
نئی نئی صورتیں پیدا ہو گئیں، اور احکام میں اختلاف ہو گیا ہے، اگر اس کا
لحاظ نہ کیا گیا تو ضرر لازم آئے گا اور ان تمام اصول کی خلاف ورزی ہوگی جن میں دفع حرج و ضرر
کی تاکید ہے:

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا ہے:

تحدث للناس اقصیہ بقدر
ما احدثوا من الفجور۔
لوگوں نے فسق و فجور کی جس قدر نئی نئی قسمیں
پیدا کر لی ہیں، اسی لحاظ سے قصا یا پیدا ہو
گئے ہیں۔

عزالدین بن عبدالسلام کہتے ہیں:

واحکام بقدر ما یحدثون
من السياسات والمعاملات
والاحتیاطات۔
احکام میں اسی لحاظ سے اضافہ ہو گیا ہے۔
جس لحاظ سے لوگوں نے سیاسیات معاملات
اور احتیاطات میں اضافہ کر لیا ہے۔

لیکن کثرتِ فساد کی وجہ سے یہ اختلاف اسی وقت قابل اعتبار ہے، جب کہ شریعت
کی کل پالیسی کی خلاف ورزی نہ ہو ورنہ اس کا کوئی اعتبار نہ کیا جائے گا۔

بحیث لا تخرج عن الشرع
بالکلید۔
یہ اختلاف اس حیثیت سے ہو کہ شریعت
سے بالکل خارج نہ ہو۔

چوں کہ حالات و زمانہ کی رعایت سے احکام میں اختلاف ناگزیر ہے اس بنا پر حاکموں

۱۔ تبصرہ الحکام فی القضا یا بالسیاسة الشرعیة، ۲۔ الابحاث السامیة کیفۃ مباشرة والی النظام
۳۔ حوالہ، ۴۔ الابحاث السامیة کیفۃ مباشرة والی النظام ص ۴۵،

کے لیے مقدمات کے تصفیہ میں دو قسم کی فقہانیت ضروری ہے۔

فہمنا نوعان من الفقه لا بد
للحاكم منهما وفقه في احكام
الحوادث الكلية وفقه في نفس
الواقع واحوال الناس له۔
اس جگہ دو قسم کی فقہ ہے جو حاکم کے لیے
ضروری ہے۔ (۱) فقہ حوادث کلیہ کے احکام
میں اور (۲) فقہ لوگوں کے احوال اور نفس واقعہ
میں۔

دوسری دلیل (۲) سیاست شرعیہ کے فیصلے مصلحت کے تحت آنے ہیں اور وقت
ضرورت مصلحت کا اعتبار شریعت کی کلی پالیسی کے مطابق ہے۔

ان الصحابة رضوان الله عليهم
عدلوا امورا المطلق المصلحة
لا لتقدم ما شهد بالاعتبار له
علامہ شافعی فرماتے ہیں:-
ان وضع الشرائع انما هو لمصالح
العباد في العاجل والاجل معا۔
صحابہ کرام نے بہت سے امور میں مطلق مصلحت
کا اعتبار کیا ہے جب کہ ان میں اعتبار کے
لیے پہلے سے کوئی شاہد بھی موجود نہ ہو۔

ان المصلحة مقصد للشارع
يتفق الائمة جميعا۔
مصلحت کے اعتبار پر فقہاء کا اتفاق ہے۔
تمام اماموں کا اتفاق ہے۔

تیسری دلیل (۳) حالات اور ضرورت کے لحاظ سے احکام میں فرق و اختلاف قرآن
وسنت سے ثابت ہے چنانچہ بہت سے معاملات محض ضرورت
کی بنا پر عام قاعدے سے مستثنیٰ کر کے جائز کیے گئے ہیں۔ مثلاً عوام مساقاۃ اور قراض وغیرہ۔
شہادت میں شریعت نے جتنی سختی ملحوظ رکھی ہے۔ رعایت میں وہ سختی نہیں ہے۔

۱۔ الطرق الحکمیۃ تبصرة الحکام۔ حوالہ بالا، ۲۔ الموافقات ۳ کتاب المقاصد ص ۱۷
۳۔ المصلحة في التشريع الاسلامی تمہید ص ۱۷

پھر مختلف جرائم کی شہادتوں میں بھی کیا نیت نہیں ہے بلکہ احوال و مصالح کے لحاظ سے ان میں فرق ہے، ان میں چار کی شہادت کاملیل فی المسکحہ - مثل سلائی سہرہ دانی میں (ضروری ہے) قتل میں دو کی کافی ہے مالاختل قتل اس کے مقابلہ میں عظیم جرم ہے۔ شریعت کا مقصود چوں کہ پردہ پوشی اور عزت و ناموس کا تحفظ ہے اس لیے مذکورہ فرق کے بغیر چارہ نہیں ہے، اسی طرح جو شوہر اپنی بیوی کو زنا کی نہمت لگائے اور گواہ نہ ہوں تو تفسیفہ کے لیے گواہ پیش کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا بلکہ شوہر اور بیوی کی قسموں پر جدائی کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ غرض شریعت میں اس طرح کے نہمت سے اختلافات ہیں جن سے سیاست شریعہ میں وسعت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

ولهذا المہائنات والاختلافات شریعت میں احوال کے اختلاف سے فرق کثیرۃ فی الشرع للاختلاف واختلافات بہت ہیں اس لیے ہر دور میں الاحوال فلذلک ینبغی ان یدرأوا احوال و زمانہ کے اختلاف کی روایت مناسب اختلاف الاحوال والازمان ہے۔

چوتھی دلیل شرع و فساد کی کثرت سے جب شاہد عادل اور قاضی منصف نہ مہیا ہو سکیں تو جیسے موجود ہوں ان میں آئینہ سے کام لینا ضروری ہے تاکہ لوگوں کے حقوق و مصالح نہ ضائع ہونے پائیں۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے جس سے یہ استدلال کیا جاتا ہے و اذا جاز نصب الشہود فسقة لاجل عموم الفساد جاز التوسع فی الاحکام تقریر کرتے ہیں تو زمانہ اور اہل زمانہ کے کثرت الیاسیۃ لاجل کثرة فساد الزمان فساد کی وجہ سے احکام سیاست میں وسعت و اہلہ - جائز ہے۔

علامہ رافعیؒ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں: فقد حسن ما کان قبیحاً واتسع بوجہ قیامہ حسن ہو گیا جس میں صحیح غلطی وسعت

لے بعضہ الحکام فی القیامہ فی الیاسیۃ الشرع، ۲۰ حوالہ بالا،

مَا كَانَ ضَمِيْقًا وَاحْتِلَافُ الْاَحْكَامِ ہو گئی، اور زمانہ کے اختلاف سے احکام مختلف
بَاخْتِلَافٍ وَالْاَنَامَانِ رُحْمَ ہو گئے۔

کوئی قبیح شے فی نفسہ حرام نہیں بنتی ہے بلکہ ضرورت کی مجبوری سے اس میں محدود گنجائش
بکالی جاتی ہے۔

فَاِنْ التَّكْلِيفُ مَشْرُوطٌ کیوں کہ شریعت کی تکلیف امکان کے ساتھ
بِالْاَمْكَانِ رُحْمَ مشروط ہے۔

عام ابتداء اکثر سابقہ کی وجہ سے فقہ میں وسعت کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً بچہ کی نجاست
دودھ پلانے والی عورت کو لگ جانے اور وہ نہ دیکھے۔ بارش کا کچھ پڑیدن اور کپڑے کو لگ
جانے۔ بواسیر اور پھوٹے والوں کے جسم اور کپڑے پر خون اور تری لگتی رہے۔ غازی کے جسم اور
کپڑے پر گھوڑے کا پیشاب لگ جانے وغیرہ ان تمام صورتوں میں چونکہ احتیاط دشوار ہے اس
بنام پر فقہاء نے وسعت سے کام لیا ہے۔

www.KitaboSunnat.com

امام شافعی فرماتے ہیں:

مَا ضَاقَ شَيْءٌ اِلَّا اَتَمَّ جس میں تنگی ہو وہ وسعت ہو جاتی ہے۔

اور فقہ کا مشہور کلیہ ہے:

اِذَا ضَاقَ الْاَمْرُ اَتَمَّ وَ اِذَا اَتَمَّ جب تنگی ہو تو وسعت ہو جاتی ہے اور جب
ضَاقَ رُحْمَ وسعت ہو تو تنگی ہو جاتی ہے۔

حضرت داؤد و سلیمان کے
ایک واقعہ سے استدلال

حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
خَرَجْتُ اَمْرًا قَانِ مَعَهُمَا صَبِيَانِ دو عورتوں کے ساتھ کچھ نکلا اور وہ باہر نکلیں کہ

لَمْ يَحْمِلَا اِلَّا اَمْرًا قَانِ مَعَهُمَا صَبِيَانِ فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر بحث اصول و کلیات

بھیڑ پانے حملہ کر کے ایک کے بچے کو چھین لیا،
جو بچہ رہ گیا تھا اس کے لیے دونوں جھگڑنے لگیں
ایک کہتی تھی میرا بچہ ہے اور دوسری کہتی تھی میرا ہے
جس معاملہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس
پہنچا انہوں نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ دیدیا۔

پھر ان عورتوں کا گزر سلیمان علیہ السلام کے
پاس ہوا تو انہوں نے معاملہ اور فیصلہ معلوم کیا اور
کہا کہ چھری لاؤ تاکہ بچہ کے دو حصہ کر کے ایک چھوٹی
کو دیدوں دوسرا بڑی کو دے دوں، یہ سن کر
چھوٹی عورت نے کہا کہ کیا واقعی آپ دھوکے کریں
گے؟ حضرت سلیمان نے فرمایا بے شک کروں
گا، اس پر چھوٹی نے کہا کہ آپ ایسا نہ کیجیے میں اپنا
حصہ بھی بڑی کو دیتی ہوں، اس پر حضرت سلیمان
نے فرمایا کہ یہ بچہ تیرا ہے تو لے جا بڑی کا نہیں ہے۔

لہما فعدا الذئب علی احدهما
فاخذ ولدہا فاصبحنا
یختصمان فی الصبی الباقي
الی داؤد فقطئی بہ الکبریٰ
منہما۔

فمرت علی سلیمان فقال
کیف امرکم فقصا علیہ فقال
انتونی بالسکین اشق الغلام
بینہما قالت الصغری
التشقه قال نعم فقال
لا تفعلی حظی منہ
لہما فقال ابتک فقطئی
بہ لہا۔

÷

اس حدیث سے حاکم اور قاضی کے لیے یہ مستثنیٰ ثابت ہوتی ہیں!

(۱) السعة للحاکم فی ان یقول للشیء الذی لا یفعله افعل
لیستبین الحق۔

حق کے اقرار کرنا، کے لیے حاکم کو گناہ پیش ہے کہ جس کام کو کرنا نہ چاہتا ہو اس کے
بارے میں کہیں کہیں کر دے گا یعنی غلط بات کہہ کر حق کا اقرار کرنا جائز ہے۔

(ب) المحکوم بخلاف ما یرتفع بہ المحکوم علیہ اذا تبین
لہما کہ من الحق غیر ما اعترف بہ۔

لے نسائی ج ۲ کتاب آداب القضاء، لے نسائی ج ۲ کتاب آداب القضاء، لے الطرق الکبریہ

”جب حاکم پر حق بات ظاہر ہو جائے تو محکوم علیہ کے اقرار کے خلاف بھی فیصلہ کرنا درست ہے (یہ فیصلہ اگرچہ صاحب معاملہ کے اقرار کے خلاف ہو گا۔ لیکن حاکموں کے لیے اس کی وسعت ہے۔

(ج) نقض الحاکم کو ماحکومہ غیرہ ممن ہو مثلاً ادا جل منہ لہ۔
 ”ایک حاکم کو اپنے برابر یا اپنے سے بڑے حاکم کے فیصلے کو توڑ کر اس کے خلاف فیصلہ دینا درست ہے“

(د) الحکوم بالقرائن ولشواہد الحال لہ
 ”حاکم قرائن اور شواہد حال کے مطابق فیصلہ کرنا درست ہے“
 (ز) الحکوم بعلمہ لہ

حاکم کو اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنا درست ہے۔

اسی طرح حاکم کو فیصلہ سے پہلے سفارش کرنے کی وسعت ہے، اس کے لیے حضرت مغیثؓ اور بریرہؓ کی یہ روایت نقل کی جاتی ہے۔

عن ابن عباس رآہ ان زوج	حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بریرہ
بریرۃ کان عبدًا یقال	کے خاوند ایک غلام تھے جن کا مغیث نام
لہ مغیث کافی النظر الیہ	تھا، یہ حضرت بریرہؓ کے پیچھے پیچھے پھرتے،
یظرون خلقہا یمکی ودموعہ	وہ متوجہ نہ ہوتی اور جدائی میں اس قدر روتے
تسبل علی لحیتہ فقال النبی	کہ ان کی ڈاڑھی آنسوؤں سے تر ہو جاتی،
صلی اللہ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ منظر دیکھ کر
للعباس یا عباس الاتعجب	حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ کیا تمہیں مغیثؓ کا بریرہ
من حب مغیث بریرۃ ومن	سے محبت اور بریرہؓ کی مغیثؓ سے نفرت دیکھ
بغض بریرۃ مغیثًا فقال لہا	کہ تعجب نہیں ہے، رسول اللہؐ سے مغیثؓ

لہ نسائی ج ۱ کتاب آداب القضاء

لہ نسائی ج ۱ کتاب آداب القضاء

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ما اجمعتیہ فانہ ابو ولدک قالت یا رسول اللہ اتا امرنی قال انما انا شفیع قالت فلا حاجة لی فیہ - (نسائی ج ۱ کتاب اب القضاء)

کی حالت زار دیکھی نہ گئی اور بیرہ سے سقارش کی کہ تم معیث ہی کے پاس نہ مانتھو رکرو، وہ تمہارے بیٹے کا اب ہے، بیرہ نے کہا کہ آپ یہ حکم دے رہے ہیں یا مشورہ؟ آپ نے فرمایا کہ میں سقارش کو رہا ہوں، اس بیرہ نے کہا کہ مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے ۛ

بیرہ پہلے باندی تھیں، اسی انسانہ میں معیث سے نکاح ہوا تھا پھر وہ آزاد کر دی گئیں آزاد کے بعد عورت کو یہ حق ہوتا تھا کہ چاہے تو اپنے غلام کے ساتھ ہے تو اس سے علیحدگی اختیار کرے، بیرہ نے اپنے اس حق سے فائدہ اٹھا کر معیث سے علیحدگی اختیار کر لی تھی بلکہ

قسامہ سے استدلال (۲) محلہ میں قتل ہوا اور قاتل کا پتہ نہ چل سکے، ایسی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاست شریعہ کے تحت پورے اہل محلہ کو ضمان قرار دیا اور ان سے مقررہ قاعدہ کے مطابق جیت (خون کی قیمت) وصول کرنے کا حکم دیا، چنانچہ حدیث میں ہے:

عن رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقر القسامۃ علی ما کان فی الجاہلیۃ وقضی بہا رسول اللہ بین ناس من الانصار فی قتیل ادعوه علی الیہودۃ

رسول اللہ کے اصحاب میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے قسامت کو اسی طرح برقرار رکھا جس طرح کہ زمانہ جاہلیت میں رائج تھا، چنانچہ خود رسول اللہ نے ایک مقتول کے بارے میں اسی کے مطابق فیصلہ فرمایا جب کہ انصاریوں نے یہودیوں پر دعوایا کیا تھا۔

صورت یہ تھی کہ پہلے اہل محلہ سے پچاس آدمیوں کو بلا کر باقاعدہ تحقیق و تفتیش کی جاتی۔

سہ نوری ج ۱ باب العتق ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، کتاب القسامہ ص ۱۷۷

جب اس سے پتہ نہ چلتا تو سب ذمہ دار قرار دیے جلتے، ان آدمیوں کے انتخاب میں مقتول کے ورثاء کی رائے کو بھی دخل ہوتا تھا۔

حالات و تقاضا کے مطابق ایک گروہ یا ایک فرقہ کو ذمہ دار ٹھہرانے اور حسب مصلحتیں اجتماعی جرمانہ عائد کرنے کی یہ ایک بہترین مثال ہے۔ جس کو فقہاء نے یہ حکمت بیان کی ہے ”قسمۃ (اجتماعی جرمانہ) کا مقصد یہ ہے کہ اس طریق سے قاتل کا پتہ چل جائے اور اہل محلہ حفاظت کے معاملہ میں اپنی ذمہ داری محسوس کریں گویا اس قسم کا حادثہ ان کی کوتاہی سے پیش آیا ہے۔ کیونکہ لوگوں کی حفاظت اور غنڈہوں کی نگرانی ان کے ذمہ تھی اگر ایک فرقہ کو جان و مال کے اتلاف میں دوسرے فرقے کو ذمہ دار ٹھہرا کر اس سے تاوان وصول کرنے پر عمل درآمد شروع ہو جائے تو ناممکن ہے کہ اس سے جان و مال کی حفاظت نہ ہو اور ایک فرقہ دوسرے کی دست درازیوں سے مامون نہ رہے۔

رسول اللہ کے چند فیصلے ۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاست شریعی کے تحت ان لوگوں کے گھروں کو جلانے کا ارادہ ظاہر فرمایا جو بلا عذر جماعت میں نہیں حاضر ہوتے ہیں۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ رسول اللہ کا یہ ارادہ منافقین کے گھروں کے لیے تھا۔ لیکن یہ غلط ہے کیونکہ گھروں میں ان کے نماز پڑھنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے۔ (۴) زکوٰۃ نہ دینے والوں کے بارے میں فرمایا:

انا اخذوها منه و شطر بے تنگ ہم اس سے زکوٰۃ لیں گے اور مالہ۔۔۔ اس کا آدھا مال ہی۔

(۵) رسول اللہ نے شراب کے برتنوں کو توڑنے کا حکم دیا اور ان ہانڈیوں کو پھوڑنے کے لیے فرمایا جن میں حرام گوشت پکایا گیا ہو۔

(۶) عبد اللہ بن عمرو ان کہوں کے جلانے کا حکم دیا۔ جو زور و زور میں رگھے گئے تھے۔

۱۔ مسلم ج ۱ بیان التذیہ عن التخلیف منها ص ۲۳۶، ۲۔ تبصرة الحکام فی القضاۃ السیاسة الشرعیۃ ص ۳۰، ۳۔ طرق الحکمیہ ص ۱۵۰

- (۷) شرابی کو تیسری یا چوتھی مرتبہ قتل کا حکم دیا۔
 (۸) غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین کی بعض خیراتوں کی وجہ سے ان کے گھروں کو جلاتے کا حکم دیا۔
 (۹) محض شک کی بنا پر بعض مجرموں کو سزا دی اور بعض کو قید کیا۔
 (۱۰) چوری کی بعض صورتوں میں جن میں قطع ید نہیں ہے، دو گنے تا دان کا حکم دیا اور کچھ کوڑے بھی لگائے۔

(۱۱) ایک شخص اپنی ام ولد کے ساتھ متہم کیا گیا تھا، اس کو قتل کا حکم دیا۔ پھر جب معلوم ہوا کہ وہ عورت کے قابل نہیں ہے تو اس کو چھوڑ دیا۔

(۱۲) ایک شخص نے اپنے پڑوسی کے ایذا رسانی کی شکایت کی آپ نے اس سے فرمایا کہ گھر سے سارا مال و اسباب نکال کر راستہ میں ڈال دے، اس نے حکم کی تعمیل میں ایسا ہی کیا، جب لوگوں نے یہ منظر دیکھا تو صورت حال دریافت کی، اور پڑوسی پر لعن طعن شروع کر دیا پڑوسی اس لعن طعن سے متاثر ہو کر ایذا رسانی سے باز آیا اور آئندہ کے لیے حلیفہ وعدہ کیا۔ غرض اس طرح کے بہت سے فیصلے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالات و زمانہ کی رعایت سے فرمائے تھے۔

اجتماعی زندگی کی مثالیں | انفرادی کے علاوہ اجتماعی زندگی میں بھی بکثرت مثالیں موجود ہیں مثلاً۔

(۱) صلح حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو روش اختیار فرمائی۔ اور بعض صحابہؓ کی مخالفت کے باوجود جس طرح معاہدہ کی تکمیل کی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرعی سیاست کے فیصلے کس قدر جذبات سے بالا ہو کر حقیقت شناسی اور دور رس کے حامل ہوتے ہیں۔

صلح حدیبیہ کی قابل اعتراض دفعات | اس معاہدہ کی چند شرطیں جو ناقابل قبول تھیں

۱۔ ملاحظہ ہو الطرق و تبصرۃ الحکام،

یہ ہیں:

(۱) عہد نامہ کی ابتداء میں اسلامی دستور کے مطابق ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ نہ لکھا جائے بلکہ عرب کے قدیم دستور کے مطابق ”باسمک اللہم“ لکھا جائے۔

(ب) یہ تحریر محمدؐ رسول اللہؐ کی طرف سے نہ ہو بلکہ محمد بن عبد اللہ کی طرف سے ہو۔

(ج) اس سال حرم کے مہینہ میں بھی عمرہ کی اجازت نہ ہوگی۔ جب کہ حرم کے مہینہ میں لڑائی وغیرہ بند رہتی تھی اور سب کو عمرہ کی اجازت ہوتی تھی۔

(د) خیمہ کے پاس ہمارا آدمی اگر بھاگ کر جائے تو محمدؐ اس کو واپس کر دیں لیکن ان کا آدمی اگر بھاگ کر ہمارے پاس آئے گا تو ہم واپس نہ کریں گے۔

ظاہر ہے کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دی شخص بھاگ کر پناہ کے لیے آسکتا تھا، جو اسلام قبول کرنے کے بعد مکہ والوں کی سفاکی سے تنگ آچکا ہوتا، ایسی حالت میں اس شخص کو دوبارہ مکہ واپس کر دینا گویا آگ کے الاؤ میں جھونک دینے کے برابر تھا، لیکن رسول اللہؐ نے صحابہؓ کے ”انکار پر“ اصرار کے باوجود دوسری شرطوں کی طرح اس شرط کو بھی منظور فرمایا اور بعد میں چند مسلمان جب پناہ کے لیے مدینہ آئے تو آپؐ نے انہیں حسب معاہدہ فوراً واپسی کا حکم دیا۔

سوچنے کی بات یہ ہے کہ رسول اللہؐ نے اس موقع پر اجتماعی مفاد کے تحفظ اور مستقبل کی تعمیر کی خاطر جذباتی چیزوں اور انفرادی مفاد کو کس طرح نظر انداز کیا تھا؟ اور بڑی چیز کی خاطر چھوٹی چھوٹی چیزوں کو نظر انداز کرنے کا کیا نمونہ پیش کیا تھا۔ ۹

جنگ کے زمانہ میں ۱۲ معاہدہ سے پہلے جنگ کے زمانہ میں جب مکہ کے لوگ قحط سے دوچار ہوئے تو رسول اللہؐ نے ان کی درج ذیل طریقہ سے مدد فرمائی۔

(۱) پیامہ سے جو رسد جاتی تھی اور اسلامی قبضہ ہونے کی وجہ سے بند ہو گئی تھی اس کو

۱۔ بخاری ج ۱ باب غزوہ خیبر ص ۳۳۳ و مسلم باب غزوہ خیبر ص ۱۱۱ اور اسلام کا رزی نظام ص ۸۲،

حسب سابق جاری کر دیا۔

(ب) غریب و فقراء کی امداد کے لیے پانچ سو اشرفیاں روانہ کیں۔

(ج) مختلف سامان ضرورت کھجور وغیرہ ابوسفیان کو بھیج کر معاوضہ میں جانوروں کی کھالیں طلب کیں تاکہ درآمد برآمد کا توازن برقرار رہے۔

حظیم خانہ کعبہ کا ایک حصہ تھا اور کعبہ سے علیحدہ تھا، رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ کے ساتھ اس کو شامل نہیں فرمایا اور یہ وجہ نہ کرنے سے استدلال بیان کی:

لولا حداثة عهد قومك بالله لنقضت الكعبة ولجعلتها على أساس إبراهيم عليه السلام
اگر تیری قوم نئی نئی کفر سے اسلام کی طرف نہ آئی ہوتی تو میں کعبہ توڑ کر اس اس ابراہیم پر اس کی تعمیر کرتا اور حظیم کو اس میں شامل کر دیتا۔

اس فیصلہ سے نودی شارح مسلم نے درج ذیل اصول اخذ کیے ہیں جن سے زندگی کے عام حالات و معاملات میں رہبری حاصل ہوتی ہے۔

(۱) بڑی چیز کی خاطر چھوٹی چھوٹی چیزوں کو نظر انداز کر دینا چاہیے۔

(ب) ہذا لیف قلب اور لوگوں کی دل جوئی کا حتی الامکان خیال رکھنا چاہیے۔

(ج) کسی ایسی چیز سے تعزیر نہ کرنا چاہیے جو زیادہ اہم نہ ہو لیکن قومی رعیت کی بنا پر اس کی وجہ سے نفرت پیدا ہونے کا اندیشہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتماعی حالات کے پیش نظر کوئی حکم دیا یا کسی چیز سے منع کیا پھر جب حالات بدل گئے یا اس میں ضرر کا اندیشہ

حالات و زمانہ کی رعایت سے حکم کی تبدیلی کی مثالیں

ہو تو اس میں جمہوری فرمادی مثلاً:

۱۔ سیرت ابن ہشام از رسول اللہ کی سیما ہی زندگی، ۲۔ مبسوط للشرحی ط اور شرح السیر الکبیر از اسلام کا زرعی نظام ص ۸۳، ۳۔ عالم بالا، ۴۔ مسلم ج ۱۱، ۵۔ نقص الکعبہ بنا تھا

دی قربانی کا گوشت تین دن سے زائد ذخیرہ بنا کر رکھنے سے روک دیا تھا سنا کر گاؤں کے لوگ محروم نہ رہیں، پھر جب آپ سے شکایت کی گئی اور مختلف قسم کی ضرورتیں بیان ہوئیں تو آپ نے اجازت دے دی اور فرمایا:

انما كنت نهيتكم للذخيرة التي دفت ذكلكم وتصدقوا وتزددوا. میں نے باہر کے لوگوں کی وجہ سے منع کیا تھا اب کھاؤ، خیرات کرو اور ذخیرہ بنا کر رکھو۔
(ب) ایک مرتبہ سفر میں زادراہ کم ہو گیا اور لوگ مغلس ہو گئے رسول اللہ سے اونٹوں کو ذبح کرنے کی اجازت چاہی گئی، آپ نے ضرورت کے پیش نظر اجازت دے دی، پھر حضرت عمرؓ نے کہا:

يا رسول الله ما بقاء هو بعد يا رسول الله! اونٹوں کے بعد یہ کیسے زندہ رہیں گے؟

رسول اللہ نے اجازت منسوخ کر کے فرمایا:

تادوا في الناس يا قون بفضل ان زاد هو فبسط لذت نظم
لوگوں میں اعلان کرو کہ زائد تو شہ جمع کریں پھر دسترخواں بچھایا گیا اور لوگوں نے دسترخواں پر رکھا۔
وجعلوه على اليطعم. تہ

(ج) اجنبی عورتوں کی طرف دیکھنے سے منع کیا گیا ہے۔ تاکہ دس اوں شیطان و فساد کا دھبہ نہ ہو اور اللہ کی حرمتیں محفوظ رہیں لیکن جس سے شادی کا ارادہ ہو رسول اللہ نے اس کو دیکھنے کی اجازت دی تاکہ بعد میں ندامت نہ ہو اور رازدواجی زندگی خوش گوار رہ سکے۔ آپ نے فرمایا
انظر اليها فانها احلرت انظر اليها فانها احلرت ان
اس کو دیکھ لو اس سے آپس میں الفت و محبت کی زیادہ امید ہے۔
يؤدم بينكما۔ تہ

(د) مکہ کی حرمت برقرار رکھتے ہوئے رسول اللہ نے فرمایا:

انما احلت لي ساعة من النهار وہ تھوڑی دیر کے لیے خاص میرے واسطے

لے طحاوی و مسلم کتاب الامتعة، ۲۸۷، تہ شرح معانی الآثار ج ۳، ص ۳۰۰

شجرہ حرام الی یومہ القیمۃ۔ حلال کیا گیا تھا پھر وہ بدستور قیامت تک کے لیے اپنی اصلی حرمت میں آگیا۔

پھر حرمت کے احکام بیان کرتے ہوئے فرمایا:
لا یعضد شجرہا ولا ینقہر اس کے درخت نہ کاٹے جائیں اور نہ شکار صید ہا۔

اس پر حضرت عباسؓ نے کھڑے ہو کر کہا:

یا رسول اللہ الا ذخر یا رسول اللہ ازخریک گھاس کی ممانعت
فانہ لقبورنا و میں بڑی دشواری ہوگی کیونکہ قبروں اور گھروں
بیوتنا۔ کے کام آتی ہے۔

رسول اللہ نے فرمایا:

الا ذخرہ اچھا ذخری اجازت ہے۔

قتل منافقین کی ممانعت (۱) رسول اللہ نے منافقین کے قتل کرنے سے منع کر دیا تھا تاکہ لوگوں کی نفرت اور یہ کہنے کا سبب نہ بنے کہ محمدؐ اپنے ساتھیوں کو قتل کر دیتے ہیں: حالانکہ وہ طرح طرح کے فتنہ و فساد پھیلاتے رہتے تھے لیکن:

ومصلحة التالیف اعظم تالیف قلب کی مصلحت قتل کی مصلحت سے
من مصلحة القتل یہ زیادہ بڑی ہے۔

پھر حبیب یہ اندیشہ نہ رہا اور اسلام کے غلبہ سے تالیف قلب کی مصلحت پہلی جیسی نہ رہ گئی تو یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا، چنانچہ:

انما النفاق ای حکمہ بعدہ اتفاق سے عدم تعرض کا حکم رسول اللہ کے
التعرض لا ہلہ والستر علیہ زمانہ میں چند مصلحتوں کی وجہ سے تھا اور وہ

۱۔ ابوداؤد باب تحریم کلمۃ، ۲۔ اعلام الوقیعین ج ۳ فصل فی سدا اللہ ج ۱۲۲،

کان علی عہد رسول اللہ لمصالح كانت مقصودة
 علی ذلك الزمان اما الیوم فلم یبق تلك المصالح
 اسی زمانہ تک محدود تھا لیکن آج (عہد قدیض)
 نہ وہ مصلحتیں باقی رہیں اور نہ وہ حکم باقی رہا۔
 (اس) نہی عن المنکر میں بے اصولی کی ممانعت
 اس میں ہے کہ جس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:

من راي منكرا فليغيره
 بيداه فان لم يستطع فليسلطه
 فان يستطع فيقلبه وذلك
 اضعف الايمان به
 جو شخص تم میں سے منکر کو دیکھے تو اس کو اپنے
 ہاتھ سے بدل دے اگر اس کی طاقت نہ رکھے
 تو زبان سے روکے اور اگر اس کی بھی طاقت
 نہ رکھے تو دل میں بڑا سمجھے اور یہ نہایت کمزور
 ایمان کی بات ہے۔

لیکن جب کسی بڑائی پر روک ٹوک کرنے سے اس سے زیادہ بڑی بڑائی میں مبتلا ہونے
 کا خطرہ ہو تو روک ٹوک کرنا جائز نہیں ہے۔

حکومت اور حاکموں کا بڑائی میں مبتلا ہونا فتنہ و فساد کی جڑ ہے، لیکن جب صحابہ
 کرامؓ نے رسول اللہؐ سے اُن امیروں کی اطاعت سے باز رہنے کی اجازت چاہی جو دینی
 لحاظ سے ناپسندیدہ ہوں، تو آپؐ نے فرمایا:

لا ما افاضوا فيكم الصلوة
 نہیں جب تک وہ تم میں نماز قائم کرتے ہیں

اسی طرح آپؐ نے فرمایا:

من راي من امير ما يكرهه
 فليصبر به
 جو شخص اپنے امیر کی جانب سے ناگوار باتیں
 دیکھے تو اس کو صبر کرنا چاہیے۔

بڑائی پر روک ٹوک کرنے سے چار قسم کے اخراجات مرتب ہوتے ہیں:-

۱۔ حاشیہ مشکوٰۃ باب الکباؤ و علامات التفاق، ۲۔ مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف، ۳۔ مشکوٰۃ
 کتاب الامارة والقضاء، ۴۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ حوالہ بالا،

۱۔ برائی کی جگہ بھلائی آجائے۔

۲۔ بُرائی کم ہو جائے اگرچہ ختم نہ ہو۔

۳۔ ایک بُرائی کی جگہ دوسری برائی آجائے۔

۴۔ برائی کی جگہ اس سے زیادہ بڑی بُرائی آجائے۔

پہلی دو صورتوں میں نہی عن المنکر کی اجازت ہے، دوسری صورت میں اجتہاد کی گنجائش ہے اور تیسری میں حرام ہے۔

”نہی عن المنکر“ میں بے اصولی برتنے کے نتائج کو این قیمنے نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے

ومن تأمل ما جرى على
الاسلام في الفتن الكبار و
الصغار ماها من اضرار
هذا الاصل وعدم الصبر
على منكر فطلب ازالته فتولد
منه ما اكبر منه۔ لہ

اسلام میں جتنے چھوٹے بڑے فتنے ظاہر
ہوئے ہیں ان میں غور کرنے سے معلوم ہوتا
ہے کہ وہ نہی عن المنکر کے اسی اصل پر عمل نہ کرنے
اور حکم پر صبر نہ کرنے کی وجہ سے ظاہر ہوئے
ہیں۔ لوگوں نے ان کو زائل کرنا چاہا اور نتیجہ
یہ ہوا کہ اس سے بڑی برائیاں رونما ہو گئیں

ابن قیمؒ نے اپنے استاد علامہ ابن تیمیہؒ کا ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ فتنہ تاتار کے
زمانہ میں اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ کچھ ایسے لوگوں پر گزرے جو شراب پی رہے تھے ساتھیوں
نے اُن کو شراب سے روکنا چاہا، لیکن ابن تیمیہؒ نے اُن کو روکنے سے باز رکھا اور کہا:

انما حرم الله الخمر لانها
قصود عن ذكر الله وعن
الصلوة وهؤلاء يصد هم
الخمر عن قتل النفوس وسبي
الذرية واخذ الاموال قد عجزوا

اللہ نے اس لیے شراب سے منع کیا ہے کہ
وہ اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتے ہیں۔ لیکن
ان لوگوں کو شراب لوگوں کے قتل کرنے، اولاد
کو قید کرنے اور ناحق مال لینے سے روکتی ہے۔
ان کو اسی حالت پر چھوڑ دو۔

زبانہ جنگ میں حدود قائم کرنے کی کتنی فضیلت اور ناکید ہے کہ حضرت علیؑ سے منقول ہے :-
قائم کرنے کی ممانعت فان اقامۃ حدود کا قائم کرنا ایسا ہے جیسا اللہ تعالیٰ

الحد من العبادات كالجهاد في سبيل الله ﷻ کے راستہ میں جہاد۔
 لیکن خود رسول اللہؐ نے زبانہ جنگ اور دشمن کی سرزمین میں حدود قائم کرنے سے منع کیا ہے۔
 يقول لا تقطع الا يدي في المذرة رسول اللہؐ فرماتے تھے کہ غزوہ میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔

ایک اور روایت میں ہے :-

لا تقطع الا يدي في المذرة سفر میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔
اراضی کے مختلف انتظامات (یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مفتوحہ اراضی کے مختلف انتظامات کیے تھے۔

پہلے تمام مفتوحہ اشیاء کو اللہ کی ملک قرار دیا جب کہ آپؐ سے پہلے بادشاہ کے مقرر حصہ کے علاوہ کل مال لڑتے والوں کا ہوتا تھا۔ پھر عام مفاد کے پیش نظر غازیوں میں تقسیم کر دیا یا اصل باشندوں کے پاس رہنے دیا۔ یہی دو صورتیں اس زمانہ میں قابل عمل تھیں۔
 ہنرمندی کا حقیقی مالک اللہ کو قرار دینا اور انسان کی ملکیت کو امانت کی حیثیت دینا خود اموال کی تنظیم و تقسیم کے لیے ایک وسیع باب کھولنا اور حالات و زمانہ کی رعایت و ضرورت سے حکومت کو کسی ایک طریقہ میں محدود نہیں رکھنا ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے موجودہ دور کی انفرادی و اجتماعی بخشوں کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ یہ محض ضمنی و عارضی ہیں، اگر افراد میں تقسیم کرنے سے خلق اللہ کا عام مفاد ہے تو ذرائع پیداوار فرد افراد تقسیم کر دیے جائیں جیسا کہ پہلے ہوتا رہا ہے، اور اگر اجتماعی طور سے کاشت کرانے

۱۔ الیاستہ الشریعہ ص ۹۵، ۲۔ مشکوٰۃ باب قطع الشرع، ۳۔ ابوداؤد و ترمذی از مشکوٰۃ باب قطع الشرع، الاحکام السلطانیہ ص ۱۷۸

میں عام نفع ہو تو اس کے لیے بھی کوئی روک نہیں ہے، جیسا کہ آج کی ضرورتیں اس کے لیے مجبور کر رہی ہیں۔

چنانچہ عام مفاد کے پیش نظر رسول اللہ کے انتظام کی تفصیل یہ ہے:

مفاد عام کے پیش نظر انتظام کی تفصیل !!

(۱) خیر فتنہ ہونے کے بعد پوری زمین، اور اللہ کی ملک

قراردی گئی اور رسول اللہ نے اس طرح تقسیم کیا:

(۱) زمین کا کچھ حصہ فوجیوں کو دے دیا۔

(۲) بقیہ حصہ اصل باشندوں کے پاس رہتے دیا اور پیداوار میں حکومت و اصل باشندے

دونوں کو شریک کیا:

بحیثیت مجموعی پوری زمین خلافت کے انتظام و نگرانی میں رہی، سرکاری قانون اور

ٹیکس سے نہ فوجی مستثنیٰ قرار پائے اور نہ اصلی باشندے۔

اب، وادی القریم کی کل زمین آپ نے اصل باشندوں کے پاس رہنے دی، پہلے ان سے اس شرط پر مصالحت ہو گئی تھی کہ زمین کی تنہائی پیداوار خلافت کی ہوگی اور دو تہائی کا شکار کی ہوگی، لیکن جب یہ لوگ صلح پر قائم نہ رہے تو ان سے جنگ ہوئی اور فتح ہونے کے بعد خلافت کے زیر انتظام و نگرانی مفتوحہ زمین انہیں کے پاس رہتے دی گئی۔

(ج) جنونہ فی اموال و جان واد چھوڑ کر چلے گئے تھے اس طرح بلا جنگ و جدل ان کی زمین پر قبضہ ہو گیا تھا۔

رسول اللہ نے قبضہ ہونے کے بعد انصار و مہاجرین سب کو جمع کر کے انصار کو اس

طرح مخاطب کیا:

لے نصیب الراہج ۳ کتاب السیر والوداؤد باب حکم ارض خیرہ و کتاب الاموال ص ۶۷ و

کتاب الخراج لیلجی بن آدم قریشی ص ۲۵۶، ۳۸، ۳۹، ۲۱، ۲۲

لے کتاب الاموال و حاشیہ ص ۳۵ و فتوح البلدان ج ۱ و نوادی شرح مسلم ج ۱ ص ۹۲،

”دیکھو تمہارے مہاجرین بھائیوں کے پاس مالی و دولت کچھ نہیں ہے، وہ سب لٹ لٹا کر یہاں (مدینہ) پہنچے ہیں، اگر تم چاہو تو یہ بنو نصیر کا مال اور جو کچھ تمہارے پاس تمہارا ذاتی مال ہے ان سب کو اکٹھا کر کے تم سب میں تقسیم کر دیا جائے اور یا یہ کرو کہ اپنا مال اپنے پاس ہی رکھو لیکن یہ مال مہاجرین میں تقسیم کر دیا جائے“ انصار نے جواب میں عرض کیا:

یا رسول اللہ یہ مال تو آپ پورا آپس میں تقسیم کر دیجئے اور ہمارے پاس کے اموال میں سے جو آپ چاہیں ان لوگوں کو دے دیجئے، آپ کو اس میں بالکلیہ اختیار ہے“ ۱

پھر رسول اللہ نے ان کی زمینیں خلافت کے زیر انتظام مسلمانوں میں تقسیم کر دی تھیں (د) بنو قریظہ نے اپنے ہی حلیف قبیلہ کے ایک شخص حضرت سعدؓ کو حکم تسلیم کیا تھا ان کے فیصلہ کے مطابق رسول اللہ نے فتح ہونے کے بعد ان کی زمینیں بھی خلافت کے زیر انتظام مسلمانوں میں تقسیم کر دی تھیں ۲

(ر) مکہ فتح ہونے کے بعد حسب قانون خلافت تمام زمین اللہ کی ملک قرار دی گئی اور خلافت کے زیر انتظام اصل باشندوں کے پاس رہنے دی گئی۔ مگر حتی کہ مسلمانوں مہاجرین جو مکہ سے اُجرہ لے کر مدینہ گئے تھے اور ان کی زمین و جائیداد پر اہل مکہ نے قبضہ کر لیا تھا فتح حاصل کرنے کے بعد جب ان لوگوں نے رسول اللہؐ سے زمین و جائیداد واپس دلانے کی درخواست کی تو آپ نے اس کو بھی نامنظور فرمایا اور وہ بھی قبضہ کرنے والوں کے پاس رہنے دی دیے

غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مفاد عامہ کے پیش نظر جس علاقہ میں جو صورت مناسب سمجھی وہ اختیار فرمائی۔ کسی ایک صورت میں آپ کا انتظام محدود نہیں تھا۔

۱۔ الخراج لیبی ص ۳۲، ۳۳ کتاب الاموال من فتاویٰ فتح البلدان فتح و ابن ہشام ص ۶۵۲
۲۔ فتوح البلدان فتح و بخاری فتح و مسلم فتح و ابان اموال ص ۲۹، ۳۰، الاموال ص ۷۰، و الخراج لابن یوسف ص ۵۵، ۵۶ زاد المعاد ج ۱ ص ۳۲، ۳۳

”اراضی“ پر تفصیلی بحث کے لیے رافتم کی کتاب ”اسلام کا زرعی نظام“ مطالعہ کرنا چاہیے۔

رسول اللہ کے مخصوصات سے استدلال

یہ کہہ کر نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ کہ وہ کسی قاعدہ و قانون کے تحت نہیں آتے ہیں، اگر غور سے دیکھا جائے تو ان میں حالات و اشخاص کی رعایت سے سیاست شرعیہ کے تحت حکم کی تبدیلی کا ثبوت ملتا ہے۔ مثلاً:-

(۱) ایک شخص نے رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے ایسے جرم کا ارتکاب کیا ہے جس سے میرے اوپر عدل لازم آتی ہے، آپ حد جاری کر دیجئے، اس پر آپ نے فرمایا: الیس قد صلیت معنا قال کیا تم نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی اس نے عرض کیا ہاں پڑھی ہے، آپ نے فرمایا نعوذ باللہ قد غفر لك ذنبك او حدثت له اللہ نے تمہارا قصور معاف کر دیا۔

معافی کا اثر اس شخص پر یہ ہوا کہ اس نے شراب نوشی سے ہمیشہ کے لیے توبہ کر لی۔ بعض روایتوں میں ہے کہ اُس نے کہا آپ کے کوڑوں کے خوف سے شراب ترک کرنے میں اپنی توبہ نہ سمجھتا تھا لیکن جب آپ نے مجھے معاف کر دیا تو دوسرا س ملعون کو کبھی ہاتھ نہ لگاؤں گا۔

(ب) زنا کے ایک واقعہ میں مجرم کی جگہ غیر مجرم پکڑ لیا گیا اور رسول اللہ نے اس کو سزا کا حکم بھی سنایا، لیکن بعد میں مجرم نے خود ہی اپنے جرم کا اقرار کر لیا اور ماخوذ شخص کو اس سے بری قرار دیا، یہ صورت دیکھ کر رسول اللہ نے دونوں کی سزائیں معاف کر دی ماخوذ شخص کی اس بنا پر کہ وہ اصل مجرم نہ تھا اور مجرم کی اس بنا پر کہ شخص دوسرے کی جان اور حق کے تحفظ کی خاطر اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔

حضرت عمرؓ نے اس خیال سے کہ اعترافِ جرم کے بعد سزا نہ دینا مجرم کی حوصلہ افزائی ہے۔

لے لے مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ، لے لے اعلام الموقعین فصل فی تغیر الفتویٰ،

رسول اللہ سے سزا دینے کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا کہ اس نے اللہ کی طرف رجوع کر لیا ہے،
الفاظ یہ ہیں:-

قال عمر ارجو الذی حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپ اس شخص کو جرم کیسے
اعترف بالزنا فابی جس نے زنا کا اقرار کیا ہے تو آپ نے انکار
رسول اللہ فقال لانه قد کیا اور فرمایا، اس لیے کہ اللہ کی طرف اس نے
تاب الى الله۔ رجوع کر لیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سوالات کے مختلف جوابات اور دعوت
وتبلیغ کی خاص روش سے استدلال
انشخاص و حالات کے لحاظ سے سوالات
کے مختلف جوابات دیے ہیں مثلاً

کسی کے لیے نماز سب سے افضل قرار دی اور کسی کے لیے جہاد کو افضل بنایا اور کسی سے
والدین کی خدمت کو افضل فرمایا وغیرہ:

(ا) دعوت و تبلیغ میں رسول اللہ نے خاص روش اختیار کی ہے۔ مثلاً:-

(و) ابتداء میں انہیں باتوں کی دعوت دی جو بنیادی تھیں۔

(ب) قدر مشترک پر جمع کرنے کی کوشش کی۔

(ج) کسی ایسی چیز سے تفرق نہیں کیا جو زیادہ اہم نہ تھی لیکن قومی رغبت کی وجہ سے عمومی
نفرت کا اندیشہ تھا۔

(د) ان باتوں سے چشم پوشی کی جن سے انتشار و افتراق کا اندیشہ تھا۔

(ر) بہت سی مباح اور جائز باتوں سے روک دیا جن کی وجہ سے یڑائی تک پہنچنے کا
اندیشہ تھا۔

(س) غلامی وغیرہ کی منسوخی میں نرمی اور سہولت سے کام لیا جن سے سماجی زندگی مختل

لے نسائی و اعلام الموقعین حوالہ بالا۔

ہونے کا اندیشہ تھا۔

اس طرح رسول اللہ کی زندگی میں بکثرت مثالیں ملتی ہیں۔

صحابہ کے فیصلوں کی نوعیت | صحابہ کرام کی زندگی سے حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام نے بہت سے احکام کے موقع و محل متعین کیے تھے اور انتظامی احکام کا اضافہ کیا تھا۔ ان سب کی گنجائش قرآن و سنت میں موجود تھی۔

اس اضافہ و تعمین سے یہ سمجھنا کہ ان حضرات نے قانون سازی کا سب سے بڑا حشر اپنے اجتہاد کو قرار دیا تھا، اور قرآن و سنت کو اس کے بعد کا درجہ دیا تھا۔
نادائیت پر مبنی اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

بد قسمتی سے شرعی امور میں تحقیق کا وہی معیار قائم ہو گیا ہے جو یورپ میں مشرقی علوم کا رائج ہے جس میں کیفیت سے زیادہ کمیت پر زور دیا جاتا ہے اور دماغ سے زیادہ ہاتھ پاؤں کی طاقت درکار ہوتی ہے۔

مروجہ ادب و تاریخ میں یہ معیار شاندار زیادہ عمل نظر نہ قرار دیا جائے لیکن شخص و شرعی امور میں یہ معیار یقیناً عمل نظر اور حقیقت سے دور کر دینے والا ہے، پوری زندگی سے صرف نظر کر کے چند واقعات کو کلمی شکل میں پیش کرنا انسان کی جزوی ضرورت کو کلمی فلسفہ کی شکل دے دینا موجودہ دور کی ایسی فکری گمراہی ہے کہ جس میں بہت اونچے درجہ کے ”اسکار“ اور نظریات کے بانی تک مبتلا ہیں۔

شخصی اور شرعی امور میں موجودہ تحقیق کا معیار ناقص ہے | چنانچہ شخصی امور میں خواہوں، لغزشوں، نظر افشوں اور خاص طور پر عصی اختلال کو بنیاد بنا کر ”نظریہ“ جنسیت“ ایجاد کیا گیا اور لاشعور کو جنسی خواہش

کی اہلی ہوئی دیکھ تسلیم کے اس میں تمام تر جنسی خواہش کا جذبہ مانگیا جس کی بنا پر زندگی کی اعلیٰ سرگرمیاں (علم و ہنر، فلسفہ و اخلاق وغیرہ) تک سب انسان کی ناقابل تسکین اور عبورِ حرکت کی ہوئی جنسی خواہشات کے بہلانے کا ذریعہ قرار پاتی ہیں۔

اسی طرح انسان کی معاشی ضرورت کو کئی فلسفہ کی شکل دی گئی اور پیہ اور و طر لقی پیداوار کو زندگی کا نصب العین قرار دے کر خدا، روح، مذہب و اخلاق وغیرہ کو انسان کے وضع کردہ ثابت کیا گیا ہے۔

جب شخصی امور میں تحقیق کا یہ انداز چل رہا ہے تو اگر شرعی امور میں چند ضعیف و موقوف ہدایتوں کو دیکھ کر یا صحیح حدیثوں کا موقع و محل متعین نہ کر سکنے کی وجہ سے پورے ذخیرہ امادیت کا انکار کر دیا جائے تو اس میں تعجب کی کون سی بات ہے؟

موجودہ دو دویں بہت سے ”اسکار“ جن نظریات سے متاثر ہیں ان کے پیش نظر یہ بات نہایت معمولی درجہ کی ہے کہ چند واقعات کو غلط رنگ دے کر خلفاء راشدین کو قرآن و سنت کا نظر انداز کرنے والا ثابت کریں۔ ان سے تو اس بات کے ثابت کرنے کی توقع رکھنی چاہیے کہ خلفاء کے پاس زندگی کے ایسے نظریات و تصورات تھے ہی نہیں جو ان کی مادی زندگی کو متعین کرتے تھے بلکہ خود مادی زندگی ان کے تصورات و نظریات کو متعین کرنے والی تھی جس کی بناء پر ان لوگوں نے مادی ضرورت کے پیش نظر یہ مدنی ضابطوں کی کوئی پروا نہ کی اور نہ قرآن و سنت کو کوئی اہمیت دی۔

غرض قطع و برید کے اس عمل اور بے سرچشمہ تحقیق کے اس انداز سے عقل و دہش کی مونگنا فیض اور سرستیوں کے لیے سارا چ تو فراہم ہو سکتا

قیاس اور رائے کے بارے میں
صحابہؓ کے چند اقوال!!

ہے لیکن زندگی اور شریعت کا کوئی مسئلہ نہیں حل ہوتا ہے۔

ذیل میں چند اقوال پیش کیے جاتے ہیں جن سے اندازہ ہو سکے گا کہ صحابہ کرام اور انھوں نے خلفائے راشدین کے کس حد تک قرآن و سنت کو اپنی زندگی میں سمجھا تھا، اور کس قدر نظر انداز کیا تھا؟

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک موقع پر فرمایا:-

ای سماء تطلنی وای ارض
تقلنی اذا قلت فی کتاب اللہ
کون آسمان مجھ پر سایہ کرے گا اور کون زمین
مجھ اٹھائے گی جب میں اللہ کی کتاب

برائی نہ میں اپنی رائے سے کچھ کہوں گا۔

حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے:

ایاکم و اصحاب الرأی فانہو اعداء المسنین اعیتہم و الاحادیث ان یحفظوها فقالوا بالرأی

حضرت علیؓ کا قول ہے :-

لو کان الذین یوخذ قیاساً لکان باطن الخف اولى بالمسح من ظاہرہ

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا:

یذہب قراءہ کو وصلحاء کو ویقتل الناس وفسا جہلاً یقیسون الامور برأیہم

اس قسم کے اقوال و تاثرات کی موجودگی میں قرآن و سنت کو نظر انداز کرنے یا قانون سازی کا اولین سرچشمہ اپنے اجتہاد کو قرار دینے کی بات نہایت لغو اور بے معنی قرار پاتی ہے

صحابہ نے جن صورتوں میں حالات و زمانہ کی رعایت سے قیاس اور رائے کے استعمال کو ضروری جانا، قرآن و سنت کی روشنی میں اس کے لیے ضابطہ بنایا

صحابہ نے ضابطہ کے تحت قیاس اور رائے کو استعمال کیا

مقرر فرمایا ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو بصرہ کی امارت سپرد کرتے وقت جو فرمان دیا تھا اس میں قیاس کا یہ اصول درج تھا۔

لے منہاج الاصول للبیضاوی باب القیاس فی بیان الذخیرۃ لے ایضاً۔ لے ایضاً

اعرف الاشباہ والنظائر وقس
الامور بمثلها
اشباہ اور نظائر کی معرفت حاصل کرو اور ان پر
پیش آمدہ امور کو قیاس کرو۔

اس اصول کو قرآنی ہدایات اور مقاصد دین سے حاصل کیا گیا تھا جس کے بعد قرآن و سنت
کی مخالفت یا نظر انداز کرنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے۔
فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ لَعَلَّكُمْ تَعْتَبِرُونَ
پس اعتبار کرو اے آنکھوں والے
احکام و مسائل میں فقہائے اعتبار کا یہ مطلب بیان کیا ہے ۱۔

رد الشیء الی نظیرہ ای الحکمہ علی
الشیء بما ہو ثابت لنظیرہ کہ
شے کو اس کی نظیر کی طرف پھیرنا یعنی جو حکم اس
کی نظیر کا ہے وہی حکم اس شے کا قرار دینا۔
قرآن مجید میں صاحب صلاحیت افراد کو تفقہ فی الدین کی طرف خصوصی توجہ دلائی
گئی ہے۔

لِيَتَّقُوا اللَّهَ فِي الدِّينِ
تاکہ دین میں فہم و بصیرت حاصل کریں۔

نیز کتاب کے ساتھ حکمت کی تعلیم رسول اللہ کی بعثت کا مقصد بھی لایا گیا ہے۔
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
اور رسول کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔
ان کے علاوہ بہت سے احکام اور اصول کی علتیں، غائتیں اور حکمتیں بیان کر دی گئی ہیں جن
سے استنباط و استخراج کی راہیں کھلتی ہیں اور صریح کے ساتھ پیش آمدہ غیر صریح کو شامل کرنے
میں سہولت ہوتی ہے۔

نحو و رسول اللہ نے اس کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے
نحو و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز

علیہ تھا کہ وہی کے ذریعہ جن معاملات کی وضاحت نہ ہوتی ان میں اپنی رائے اور اجتہاد سے

۱۔ منہاج الاصول للبیضاوی باب القیاس فی بیان ارجحہ و تاریخ النشر فی الاسلامی دوسرا دور فقہ کبار
صحابہ میں۔ ۲۔ سورہ حشر رکوع ۱، ۳۔ توضیح تلویح فی القیاس، ۴۔ سورہ توبہ رکوع ۱۵، ۵۔
سورہ آل عمران رکوع ۱۷،

سے حکم صادر فرماتے تھے چنانچہ ایک موقع پر آپؐ نے فرمایا:

اذا امرتکو بشئ من دانی فانما جب میں اپنی رائے سے کوئی حکم دوں تو
انا بشر به میں بشر ہوں۔

اسی طرح حالات و زمانہ کی رعایت سے جس قدر نظم و انتظام میں تبدیلی ناگزیر ہوتی ہے۔
اور اس کی وجہ سے احکام کے موقع و محل کی تعیین ضروری ہوتی ہے، ان سب کے متعلق
رسول اللہؐ نے فرمایا:

ان كان شيئاً من امر الدنيا كذا اگر تمہارے دنیوی امور سے کچھ متعلق ہے
فشا نكوبه نہ تو اس کا حال تم جانتے ہو۔

اور معاذ بن جبلؓ کو یمن بھیجتے وقت اس طرح ہدائیش کی:-

کیف تقضى اذا عرض لك رسول اللهؐ نے پوچھا کہ مقدمات میں کیسے
قضاء قال اقضى بكتاب الله فیصلہ کرو گے، جواب دیا کتاب اللہ کے
قال فان لم تجد في كتاب مطابق اگر کتاب اللہ میں مراحت نہ ہو تو کیا
الله تعالى قال فبسنة رسول کرو گے؟ عرض کیا، رسول اللہ کی سنت کے
الله قال فان لم تجد في مطابق فیصلہ کروں گا، اگر سنت میں بھی مراحت
سنة رسول الله قال اجتهد نہ ہو تو کیا کروں گے؟ جواب دیا کہ اپنی رائے
برائی ولا آلو قال عليه السلام سے اجتہاد کروں گا اور کوتاہی نہ کروں گا اس
الحمد لله الذي وفق رسول پر رسول اللہؐ فرمائیے اور فرمایا اللہ کا شکر
رسول الله لما يرضى به رسول ہے کہ اس نے رسول کے فرستادہ کو رسول
الله تہ کی پسندیدہ بات پر عمل کرنے کی توفیق دی۔

دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہؐ نے حضرت معاذؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ کو دونوں

۱۔ مشکوٰۃ باب الاعتقاد بالكتاب والسنة ۲۔ ابن ماجہ کتاب الزراعة باب تنقيح الحق
۳۔ مشکوٰۃ باب العمل في القضاء والخوف

کو مرنے کے ایک ایک علاقہ کا حاکم بنا کر بھیجتے وقت ہمائش کی امداد انہوں نے یہ جواب دیا۔
 اذا لم نجد الحكم في السنة جب ہم سنت میں حکم نہ پائیں گے تو ایک
 نقیسی الا مر بالامر فمما كان معاملہ کو دوسرے پر قیاس کریں گے اور جو حق
 اقرب الى الحق عملنا به فقال سے زیادہ قریب ہوگا اس پر عمل کریں گے، اس
 علیہ السلام اصابتنا لہ پر رسول اللہ نے فرمایا کہ تم دونوں دوستی کو پسینے

ان واضح ہدایات کے باوجود صحابہ کرام رائے اور اجتہاد
 کے باب میں نہایت محتاط تھے، حالات و زمانہ کی
 رعایت سے جس قدر اجتہاد کی ضرورت ہوتی یا رائے

صحابہ کا اختیار اور مخالف
 قیاس حدیث کا محصل

استعمال کرنے کی نوبت آتی تو مقاصد شریعت اور اصول دین سے سرومختیاد نہ فرماتے اور
 اور خلاف ورزی کی صورت میں آزادانہ رائے پر سخت ٹیکر کرتے تھے کیونکہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے آزادانہ رائے استعمال کرنے کی مذمت کی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے
 لو یزل امر بنی اسرائیل کا معاملہ ٹھیک چلتا رہا جب تک
 مستقیماً حتی کثرت فیہم ان میں لونڈی زادوں کی کثرت نہیں ہوئی
 اولاد السبایا فقاموا مالہ کثرت کے بعد ان لوگوں نے نئے معاملات
 یکن بما قد کان فضلوا کو سابقہ معاملات پر قیاس کیا جس سے خود
 فاضلوا۔ لہ گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

(لونڈی زادوں) سے مراد غیر تربیت یافتہ ہیں جن کی علمی حیثیت
 ناقص اور فکری صلاحیت خام ہوتی ہے پھر بھی اپنے کو غیر معمولی حیثیت و صلاحیت کا
 مالک سمجھنے لگتے ہیں۔

ایسے لوگ ہر قوم میں پائے جاتے ہیں، لیکن زوال زدہ قوموں میں ان کی بڑی کثرت
 ہوتی ہے، جب ایسے لوگ اجتہاد کے مدعی بن کر اپنی رائے کو دخل دینے لگیں گے تو کس

لے منہاج الاصول باب القیاس فی بیان انہ حجتہ، لہ داری و توضیح تلویح فی القیاس

قدر منکلات دگر اپنی پھیلے گی؟

اظہار رائے میں
مدد و وقود کی نگہداشت کے باوجود صحابہ کرامؓ اظہار رائے میں بھی
مدد و وجہ محتاط تھے چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک مسئلہ کے بارے
میں فرمایا:

اقول فیہا برائی فان یکن صوابا
فمن اللہ فان یکن خطاء فہی
ومن الشیطان
اپنی رائے سے کہتا ہوں اگر صحیح ہے تو اللہ
کی طرف سے ہے اور غلط ہے تو میری اور
شیطان کی طرف سے سمجھو،

حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر فرمایا: یہ عمرؓ کی رائے ہے صحیح ہے تو خدا کی جانب سے
ہے غلط ہو تو عمرؓ کی جانب سے ہے

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک فتویٰ کے بارے میں کہا کہ:

”میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتا ہوں اگر صحیح ہے تو اللہ کی جانب سے ہے اور
غلط ہے تو میری اور شیطان کی جانب سے ہے اللہ اور اس کا رسول بری ہیں۔“

ایک مثال کے ذریعہ صحابہؓ
کی حیثیت کی وضاحت
جس طرح طبیعت ماذق کے فہم شاکر و مدتوں اس
کے پاس رہتے اور تجربہ کرنے کے بعد ان دواؤں
کے خواص و اثرات سے واقفیت حاصل کر لیتے

ہیں جنہیں طبیعت استعمال کرتا رہتا ہے، اسی طرح صحابہ کرامؓ میں جو ذہن و فہم تھے انہوں
نے عرصہ تک نبوی تعلیم اور فیض صحبت سے احکام کے مقاصد اور ان کی حکمت سے واقفیت
حاصل کر لی تھی۔

ان بزرگوں نے احکام کے موقع و محل کو دیکھا تھا، شریعت کے طریق نفاذ کو سمجھا تھا،
اور نبوت کے فیضان سے براہ راست استفادہ کیا تھا، اس بنا پر نہ ان سے بڑھ کر کوئی
مزان شناس نبوت ہو سکتا ہے اور نہ ان کی رائے و حل کے مقابلہ میں کسی کی رائے اور

لے منہاج الاصول باب النقیاس فی بیان انہ حجۃ الہ تاریخ التشریع الاسلامی دوسرا فرقہ عہد کبد صحابی
سے حوالہ دے

عمل کو ترجیح دی جاسکتی ہے۔ بلکہ مجموعی حیثیت سے ان کو معیار تسلیم کرنا منشاء نبوت کے مطابق ہے کیونکہ نبوت اس بات پر مامور ہوتی ہے کہ وہ ایک ایسی جماعت تیار کر دے جو بعد میں ہر حیثیت سے تعلیمات کی محافظ بن کر اس کے مقاصد کی تکمیل کر سکے۔

ظاہر ہے کہ نبیؐ بیک وقت جملہ انسانی ضرورت اور پیش آنے والے واقعات کی تعمیل تفصیلی طور پر نہیں دے سکتا، البتہ اس کے فرمودات میں بہت سے اصول و کلیات ہوتے ہیں جن میں پیش آنے والے واقعات کی طرف رہنمائی موجود ہوتی ہے، چونکہ یہ جماعت اپنی زندگی میں نبیؐ کا عکس ہوتی ہے۔ اس بنا پر بعد میں فطری طور پر رہنمائی کے فرائض اسی جماعت کے سپرد ہوتے ہیں اور اسی کی رہنمائی قبولیت کے معیار پر ٹھیک اترتی ہے۔

صحابیت توسیع عمارت پر مامور ہوتی ہے! جس طرح نبوت "اس بات پر مامور ہوتی ہے کہ وہ نقشہ ہدایت کے مطابق زندگی کی عمارت تعمیر کرے" اسی طرح "صحابیت" اس بات پر مامور ہوتی ہے کہ

وہ ان حدود و احوال کو نمایاں کرے جو نقشہ و عمارت میں حالات و زمانہ کی رعایت کے لیے چودہ ہیں لیکن ان کے ظہور اور عملی شکل قبول کرتے کا وقت نبوت کے بعد ہے اس لحاظ سے اگر نبوت کا اصل کام تعمیر عمارت ہے تو صحابیت کا اصل کام توسیع عمارت ہے، اس توسیع میں اگر ایک طرف کچھ نئے احکام کے اضافہ کی ضرورت ہوتی ہے تو دوسری طرف بہت سے احکام کے موقع و محل کی تعبیر لازمی ہوتی ہے۔

عمارت کا جو ہر حصہ اور ہدایت کا مرکزی نقطہ معاشرہ میں خیر و شر کی نسبت اور عدل و اعتدال کی قوت ہے وہ اس توسیع میں بہر حال برقرار رہتی ہیں بلکہ صحابیت اسی انداز سے توسیعی پروگرام چلانے پر مامور ہوتی ہے کہ ان پر کسی طرح زدن نہ پڑنے پائے ورنہ پروگرام کی صحت کی کوئی ضمانت نہ باقی رہے گی۔

صحابہؓ میں کار نبوت چلانے کی صلاحیت صحابہ کرامؓ میں توسیع عمارت کے ساتھ کار نبوت چلانے کی کس قدر صلاحیت تھی، اس کا اندازہ درج ذیل تصریحات سے ہوتا ہے۔ قرآن حکیم میں ہے:

رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ - له
 اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔

اس سے بڑھ کر ان کی برگزیدگی اور تقدس کی کوئی تاریخی دستاویز ہو سکتی ہے اور نہ حفاظت کی ضمانت مل سکتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ
 قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ فِي أُمَّةٍ حَوَادِيثُ
 وَأَصْحَابُ يَأْخُذُونَ بِسُنَّةِ وَ
 يَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ رَهْ
 اللہ نے جتنے نبی مجھ سے پہلے مبعوث فرمائے
 ان سب کی امت میں اس کے مددگار اور اصحاب
 تھے جو نبی کی سنت حاصل کرنے اور اس کے
 حکم کی اقتدار کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا:

أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ أَبْرَهَاءَ قُلُوبًا أَعْمَقَهَا عِلْمًا
 وَأَقْلَبَهَا تَكْلِفًا اخْتَارَهُوهُ اللَّهُ لِمُصْجَةٍ
 نَبِيِّهِ وَلَا قَامَةَ دِينِهِ رَهْ
 یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ہیں
 جو ان کی بیسی علم کی گہرائی اور تکلف کی کمی میں
 اس امت کے افضل ترین لوگوں میں ہیں انہیں
 اللہ نے اپنے نبی کی صحبت اور اپنے دین کو قائم
 کرنے کے لیے منتخب کیا ہے۔

انسانی اور قانونی معاملات میں انہیں کس قدر فوقیت اور برتری حاصل تھی، اس کا اندازہ
 ان وضاحتوں سے ہوتا ہے:

ایک موقع پر حضرت عمرؓ نے فرمایا:

وَأَقْبَتَ رَبِّي فِي ثَلَاثَ لَيَالٍ
 تین باتوں میں اپنے رب کی میں نے موافقت
 کی ہے۔

اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا:

لَمْ يَكُنْ تَوْبَةُ رَكُوعِ ۱۳۱ مَشْكُوتَةً بِأَبْلِ الْإِسْطِقَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، سَلَمَ مَشْكُوتَةً بِأَبْلِ الْإِسْطِقَامِ
 بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَضْلُ ثَلَاثَ لَيَالٍ بِخَارِجِ كِتَابِ التَّقْيِيرِ بِأَبْلِ الْإِسْطِقَامِ وَمَقَامِ إِبْرَاهِيمَ ۶۴۴ مَشْكُوتَةً

لو ادرک النبی صلی اللہ علیہ
وسلموما احدثہ النساء
لمنعہن من المساجد کما منعت
نساء بنی اسرائیل - لہ

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حالت
کو پاتے جو اب عورتوں نے پیدا کر رکھی ہے تو
ان کو مسجدوں میں جانے سے منع کر دیتے
جس طرح نبی اسرائیل کی عورتیں منع کر دی گئی تھیں

درجہ اور مرتبہ کے لحاظ سے فرق
ایسا نہیں ہوتے ہیں اسی طرح تمام صحابہ یکساں
نہیں ہیں بلکہ مذکورہ حیثیت اور مدارج کے مستحق وہی صحابہ کرام ہیں جنہوں نے رسول اللہ کی
صحبت میں اپنی عمر گزاری ہے اور فیضان نبوت سے خصوصی استفادہ کیا ہے۔

الذین افتوا عمارہو فی
الصحبۃ وخلقوا باخلاقیہ
الشریفۃ کالخلفاء و
الانواج المطہرات و
العبادۃ وانس و
حذیفۃ ومن فی
طبقتہم۔

جن صحابہ نے رسول اللہ کی صحبت میں اپنی
عمریں گزاری ہیں اور آپ کے پاکیزہ اخلاق
کو اپنی زندگی میں رچایا اور بسایا ہے جیسے خلفاء
و اشیدین ازواج مطہرات عبادہ و عبد اللہ
بن مسعود اور عبد اللہ بن عمر عبد اللہ بن زبیر
عبد اللہ بن عباس حضرت انس حضرت حذیفہ
اور جو ان کے طبقہ میں ہیں۔

قرآن حکیم نے ”وَرَضُوْا عَنْہُ“ کے ذریعہ جن صحابہ کرام کی قلبی و نفسی کیفیت ظاہر فرمائی
ہے، اسی طرح جن کو اپنا سب سے بڑا ”قننہ“ رضی اللہ عنہم عطا فرمایا ہے۔
ان سے بھی خاص صحابہ کرام ہیں، چنانچہ قرآن حکیم میں ہے:

وَالشَّاقِقُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَ
الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْهُمُ بِحَسَنِ

اور مهاجرین و انصاریں جو لوگ سبقت
کرنے والے سب سے پہلے ایمان لائے
والے ہیں اور وہ لوگ جنہوں نے خلوص و

سلسلہ بخاری ج ۱ باب خروج النساء الی المساجد

عَنْهُمْ رَضُوا عَنْهُ -

(سورۃ توبہ رکوع ۱۳)

درست بازی کے ساتھ ان کی پیروی کی وہ

اللہ سے راضی ہوئے اور اللہ ان سے راضی ہوا

قانون و تشریع میں ان صحابہؓ کے اقوال کو فقہاء نے نہایت
اوپر درجہ دیا ہے، وہ کہتے ہیں:-

صحابہؓ کے اقوال حجت ہیں مگر ہر رسول اللہ سے

ستتا ہوا اور محبت کی حرکت سے ان کی احادیث رائے کی

زیادتی میں تو کوئی شبہ نہیں ہے۔

فما جعل

فقہاء کی نظر میں صحابہؓ
کے اقوال کی اہمیت!

حجة لاحتمال السماع وزيادة الامابة في الراي بركة
حجة البني على الله عليه وسلم له

دوسری جگہ ہے :-

قول الصحابي فيما لا يمكن فيه
الراي يلحق بالسنة لغيره -

اور جس میں رائے کی گنجائش ہو تو بدلے ہوئے حالات کے مطابق اس میں قیاس کرنے

کی اجازت ہے۔

اسی طرح جو بات صحابہؓ میں شائع ہو اس کی اتباع ضروری ہے اور جس میں اختلاف ہو

اس میں گنجائش ہے۔

يجب اجماعاً فيما شاع فسكتوا
مسلمين ولا يجب اجماعاً فيما ثبت

جو بات صحابہؓ میں عام طور پر شائع ہو اس کی اتباع

کی حیثیت سے واجب ہے اور جس میں اختلاف

ثابت ہو اس میں وسعت ہے۔

نیز جس بات پر شیخین (ابو یوسف و محمد بن عوف) کا اتفاق ہو اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

كل ما ثبت فيه اتفاق الشيخين
يجب الاقتداء به -

ہر وہ بات جس میں شیخین کا اتفاق ہو اس کی اقتداء

واجب ہے۔

اگر کسی معاملہ میں عام ابتداء کی حالت پائی جائے اور صحابہؓ کے اقوال اس کے خلاف ہیں

تو ایسی حالت میں ان پر عمل کرنا ضروری نہ ہوگا جس طرح سنت پر عمل ایسی حالت میں ضروری نہیں ہوتا

لے توضیح تواریخ فصل فی تقلید الصحابی، لے توضیح تواریخ ج فصل فی تقلید الصحابی و تورالانوار فی
التعارض بین السج، لے توضیح تواریخ حوالہ بالا، لے حوالہ بالا،

لا یقبل فیہ السنۃ فلا
یقبل ہو ما یقبل بشبہہ
ایسی حالت میں سنت نہ قبول کی جائے گی
لہذا جو چیز سنت کی مشابہت کی وجہ سے قبول
کی گئی ہے وہ بھی مقبول نہ ہوگی۔

صحابہؓ کو یہ بلند مقام کیونکر حاصل ہوا | یہ مقام صحابہؓ کو کیوں حاصل ہوا؟

- (۱) لان اکثر اقوالہو مسموع
محضۃ الرسالۃ وان اجتہدوا
فراہم اصبوب۔
اس لیے کہ ان کے اکثر اقوال زبان رسالت سے
سنے ہوئے ہیں، اگر انہوں نے اجتہاد بھی کیا ہے
تو ان کی رائے درست ہے۔
- (۲) لانہم شاہدا و مواسد
النصوص۔
انہوں نے نصوص کے موقع و محل کا براہ راست
مشاہدہ کیا ہے۔
- (۳) لتقدمہو فی الدین۔
لبرکۃ صحبۃ النبی صلی
اللہ علیہ وسلم۔
دین میں ان کو تقدم حاصل ہے۔
رسول اللہ کی صحبت کی برکت سے وہ فیضیاب
ہوئے ہیں۔
- (۴) کونہو فی خیر القرون۔
”سری بگ ہے“
ان کو خیر القرون کا زمانہ میسر آیا ہے۔
- (۵) لانہم شاہدا و احوال
التنزیل و اسرار الشریعۃ۔
انہوں نے نزول قرآن کے احوال اور شریعت
کے اسرار کا مشاہدہ کیا ہے۔
- (۶) ومعرفۃ اسباب التنزیل۔
اور اسباب تنزیل کی معرفت حاصل کی ہے
جن حضرات نے مذہب کو تحریک کی شکل میں پیش کیا ہے۔
انہوں نے صحابہؓ کی مذکورہ حیثیت اور نویں عمارت پر
مذہب کو تحریک قرار دینے کے حین اثرات

لہ تواریخ تلویح فضل فی تقلید الصحابہؓ، لہ نور الانوار باب السنۃ، لہ حامی کتب السنۃ
باب تقلید الصحابہؓ۔

ماوریت ان کی سمجھ میں نہ آئے لیکن چونکہ مذہب کو تحریک کی شکل میں پیش کرنے کی بدعت وقتی اور محض لازمہی تحریکات کا مقابلہ کرنے کی غرض سے وجود میں آئی ہے، اس بناء پر ان کی یکم نہیں زیادہ توجہ کے لائق نہیں ہے۔

جب کوئی تحریک مدافعت حیثیت سے وجود میں آتی ہے تو تعمیر و ترقی کے لیے اس کی نشریات اکثر افراط و تفریط سے خالی نہیں ہوتی ہیں لیکن چونکہ اس کا مدافعت کارنامہ شاندار ہوتا ہے اس بناء پر ارباب فکر و نظر نقائص کو زیادہ اہمیت نہیں دینے بلکہ تحریک کو برقرار رکھتے ہوئے تعمیر و ترقی کی دوسری ماہوں اور سکولوں کے لیے کوشاں رہتے ہیں۔

قوم کی بڑی بد نصیبی ہے کہ وہ ایک شخص یا پارٹی سے ساری توقعات وابستہ کر لیتی ہے اور حسب منشاء جب یہ توقعات نہیں پوری ہوتی ہیں تو یابوسی و محرومی کا شکار ہو جاتی ہے۔

ادھر پارٹیوں اور شخصیتوں کا حال یہ ہے کہ قوم کی طرف سے جہاں جیسے و مجلس میں شرکت کی دعوت آنے لگی اور اخبار و رسائل کی اشاعت زیادہ ہو گئی پس خود فریبی میں مبتلا ہو کر زندگی کے ہر شعبہ میں رہنما بن گئیں۔

عبوری دور میں کسی شخص یا پارٹی کا یہ کارنامہ کیا کچھ کم ہے، کہ اس نے باطن افکار و نظریات کا مقابلہ کیا ہے اسلامی عقائد و افکار کی جدید زبان و انداز میں تشریح کی ہے اور اسلامی اخلاق و اجتماع کا نقشہ بہتر شکل میں پیش کر کے عزم و ہمت اور اثبات و قربانی کے اعلیٰ نمونہ قائم کیے ہیں۔

اس سے زیادہ میں اگر دخل اندازی ہوئی یا تحریک کے سلبی ذہن کو تعمیر و ترقی کی اسکیمیں اور تجویزوں میں سمونے کی کوشش ہوئی تو قوم و ملت کے لیے سود مند ہونے کے بجائے مضر رساں ہونے کا اندیشہ ہے۔

اسی طرح اگر اس وقتی اور خاص غرض کے تحت وجود میں آنے والی تحریک کو کل مذہب یا مذہب کا کل کام سمجھ لیا گیا تو تاریخی تسلسل منقطع ہوگا اور مذہب کی مسلمہ شخصیتیں تنگ محفوظ نہ رہ سکیں گی، مثلاً مدافعت تحریک کی حیثیت سے جب اساطین امت کی جدید جہد کا مطالعہ کیا جائے گا تو چوں کہ ان کی زندگی میں یکساں مثالیں نہ مل سکیں گی، اس بناء پر تجدید و احیاء دین

کی کوششوں میں کوئی کوشش کامیاب نظر آنے لگی اور نہ کوئی عید و کال دیکھائی دے گا۔
 نیز صحابہ کرامؓ اور خلافت راشدہ کی زندگی کو جب تحریک کی حیثیت سے دیکھا جائے گا۔
 تو عظمت و تقدس کی وہ مدح نکل جائے گی جو مذہب اور قانون کی جان ہے، پھر اس کی ترکیب
 و نتیجہ اس انداز سے کی جائے گی کہ تحریک کی خامیوں اور کارکنوں کی کمزوریوں کے لیے جید جواز
 مہیا ہو سکے گا۔

مذہب کو تحریک قرار دینے کے بعد لازمی طور سے اس سے اس کا مطلع نظر حکومت و اقتدار
 کو بنانا پڑے گا کہ اس کے بغیر مادییت و کوشش پیدا ہوگی اور نہ جدید دھرم کے لیے خاطر خواہ میدان
 سامنے آئے گا، یہی اندیشہ ہے "پارٹی پالیٹکس" کو مستقل حیثیت حاصل ہو جائے اور اسی نقطہ
 نگاہ سے مذہب کو کلی فلسفہ کی شکل دے دی جائے، یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے بلکہ جب کسی
 پارٹی و شخص پر کسی شے کا شدید غلبہ ہوتا ہے تو اسے امور کی تعبیر وہ اسی انداز میں کرنے لگتا ہے
 کارل مارکس پر معاشی تصورات ہی کے غلبہ کا نتیجہ تھا کہ اس نے حیات و کائنات اور حالات و
 واقعات سب کی معاشی تعبیر کر ڈالی۔

یہ اثرات مسائل حل کرنے میں دشواری پیدا کرتے ہیں

اس موقع پر تحریک کے چند مغفرت کی طرف اشارہ کرنے کی
 ضرورت اس لیے پیش آئی کہ ان کی وجہ سے صحابہ کرامؓ کے
 توہین پر دو گرام کو سمجھنے اور سیاست شرعیہ کے تحت مسائل
 حل کرنے میں مزید دشواریاں پیدا ہو گئی ہیں۔

ہو سکتا ہے کہ مذہب ایک شے کا ہم بتائے اور سیاست شرعیہ کا قانون اس میں نافذ
 کرے لیکن تحریک اس کی اہمیت سے انکار کر کے دوسری شے کو زیادہ اہم قرار دے مثلاً مذہب
 اصلاح معاشرہ پر زیادہ زور دیتا ہے، اور انقلاب حکومت کو اس کا نتیجہ قرار دیتا ہے، لیکن
 تحریک انقلاب حکومت پر زیادہ زور صرف کرتی ہے اور معاشرتی اصلاح کو اس کے واسطے سے
 لاتی ہے۔ یا مذہب معاشرتی مردم کو ان کے پہلے مدد کرتا ہے اور اس کے لیے حکمت و مصلحت
 پر مبنی قوانین بنانے اور سیاست شرعیہ کے تحت فیصلے کرنے کا حکم دیتا ہے، لیکن "تحریک"
 تشکیل حکومت کو مقدم رکھتی ہے اور حکمت و مصلحت کے قوانین اور شرعی سیاست کے فیصلے

اسی موقع پر ظاہر کرتی ہے وغیرہ۔

اس قسم کے اختلافات بظاہر معمولی نظر آتے ہیں لیکن غور سے دیکھا جائے تو یہ دراصل زاویہ نگاہ اور مطمح نظر کا اختلاف ہے جس کی بنا پر احکام کے مراتب قائم کرنے، ان کے موقع و محل کو متعین کرنے، نیز حسب حاجت و ضرورت نئے قوانین وضع کرنے میں کافی اختلاف کی راہیں نکل سکتی ہیں۔

ذیل میں صحابہ کرام کی زندگی سے چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن سے احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے اور یہاں سنت شرعیہ پر بھی روشنی پڑتی ہے۔

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد صحابہ کرام میں قسم کے سخت دور سے گزرے اور جیسی ذہنی و فکری کش مکش سے ان کو مقابلہ کرنا پڑا تاریخ میں اس کی نظیر ملتی مشکل ہے۔

لیکن ان بزرگوں نے عمارت کی حفاظت کے ساتھ جس طرح
توسیع پر دو گرام کو چلایا اور ایجابی ذہن کے ساتھ اپنے دور کی
چیزوں کو سمیٹا وہ بھی ضرب المثل کی حیثیت رکھتا ہے۔

رسول اللہ کے بعد
توسیع پر دو گرام کی بنیاد

جبہ اطہر سے روح مبارک پرواز ہونے کے بعد ہی مسجد نبوی میں صحابہ کرام غریب تاریخی آزمائش سے دوچار ہوئے، حضرت عمرؓ جلیل القدر صحابی و فور محبت میں کسی طرح رسول اللہ کے وصال کو ماننے کے لیے تیار نہ تھے اور قسم کھا کھا کر کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ کا وصال نہیں ہوا ہے۔

ایسی حالت میں حضرت ابوبکرؓ نے ایک طرف عشق و محبت کے تقاضے میں کمی نہ آنے دی کہ حجرہ مبارک میں داخل ہو کر رُخ زیرِ سایہ چادر اٹھائی، سر نیاز جھکایا، بوسہ دیا اور رو کر فرمایا:

یا بقی امت، و امی طبت حیاً
میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، آپ
میتا والذی نفسی بید
زندگی اور موت دونوں میں پاکیزہ رہے اس
لا ینطق اللہ الموتین ابداً
ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے

اور دوسری طرف مسجد میں آئے، امرطہ کو سمجھایا، صحابہؓ کو روکا اور ان کی "ماموریت" کو اس طرح واضح کیا کہ لوگوں کی آنکھیں کھل گئیں اور اسلام زندگی و فوٹو انائی سے بھرپور نظر آنے لگا، چنانچہ انہوں نے مسجد میں وصال کے بعد جو تقریر کی اس کے ایک ایک لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت کا ذہن ایجابی ہے، سلبی نہیں ہے۔

جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پرستش کرتا تھا وہ غور سے سن لے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے، اور جو شخص اللہ کی بندگی کرتا تھا تو بیشک اللہ زندہ ہے اس کے لیے موت نہیں ہے۔

اس کے بعد تائید و توثیق کے لیے ابوبکر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پیش کی :
 اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاَنَّهٗ حُوْرٌ
 اے محمد! آپ کو بھی موت آنے والی
 مَيِّتُوْنَ ۔ کہ ہے اور وہ بھی مرنے والے ہیں ۔

پھر یہ آیت تلاوت کی :

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ
مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى
أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہیں مگر اللہ
کے رسول جن سے پہلے بھی اور رسول
گذر چکے ہیں پس اگر ان کو مرنے یا قتل
یادہ قتل کر دیے جاوے تو کیا تم اٹھو

۱۔ بخاری باب فضل الی بکرۃ، ۲۔ حوالہ مذکور، ۳۔ سورۃ زمر کوٹ ۲

عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝

پچھ لوث جائے جو شخص ایسا کہے گا وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا، اور اللہ شکر گزاروں کو جلد ہی بدلہ دے گا۔

آیت اور تقریر سے شریعت کا مزاج سمجھ میں آتا ہے اور ضمتاً اجتہاد اور تشریع کا ثبوت ملتا ہے۔

خلافت کے بعد ابوبکرؓ کی پہلی تقریر

میں میں حضرت ابوبکرؓ نے حدوثناء کے بعد فرمایا:

ایہا الناس فانی لوگوں میں تمہارا امیر بنا دیا

قد وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت فاعينوني وان اسأت فقوموني۔ الصدق امانة والكذب خيانة، والضعیف منكم قوی عندی حتی اریخ علقته ان شاء الله والقوی فیکو ضعیف حتی اخذ منه الحق ان شاء الله لا مدح قوم الجهاد فی سبیل الله الا خربهم هو الله بالذل ولا یشیع قوم قط الفاحشة الاعم هو الله بالبلای طیعونی ما اذا اطعت الله ورسوله فاذا عصیت الله ورسوله فلا طاعة لی علیکم قوموا الی صلاتکم

گیا ہوں مالا تکر تم میں سے بہتر نہیں ہوں مگر میں اچھے کام کروں تو میری مدد کرو اور مجھے کام کروں تو مجھے سیدھا کرو، سچائی امانت ہے۔ جھوٹ خیانت ہے، تم میں کمزور میرے نزدیک قوی ہے جب تک کہ اس کی شکایت مدد نہ کروں اور قوی میرے نزدیک کمزور ہے جب تک کہ اس سے حق نہ لے لوں، جو قوم مجھ اور مجھ پر جی ہے اللہ اس پر عزت مسلط کر دیتا ہے اور جس قوم میں بے حیائی عام ہو جاتی ہے اللہ اس پر مصیبت عام کر دیتا ہے جب تک میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کروں تم میری اطاعت کرو اور جب میں اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کروں تو تم میری اطاعت لازم نہیں ہے اچھا اب چلو نماز کا وقت ہو گیا ہے۔

۱۱۴ھ البیاض والنباض باب اعتراف سعد بن عباد قال قال العذیری فی یوم البقیع،

ابوبکرؓ نے توسیعی پروگرام میں روح اور مقصد کو سامنے رکھا

شرعی جہاد اور اجتہاد لازم و ملزوم ہیں جب تک قوم میں جہاد باقی رہے گا اجتہاد کے لوگ پاک درست کیے بغیر پارہ نہ ہوگا۔ اور جب جہاد اپنی اصل حیثیت کو ہموں گا تو اجتہاد کا مدوازہ بھی بند ہو جائے گا۔

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسلم زندگی جن خورشوئوں اور بے جا دتوں میں گھبرائی مئی تاریخ کا ادنیٰ طالب علم ان سے واقف ہے، ان نازک حالات میں اگر حضرت ابوبکرؓ ظاہر نفوس پر بیٹے رہتے ان کے اقتضاء کنایہ، اور اشارہ کی طرف توجہ نہ دیتے یا حکمت و علت میں غور کر کے احکام کے موقع و محل نہ متعین فرماتے تو مسلم زندگی کا شیرازہ اسی وقت منتشر ہو گیا ہوتا۔

اسی طرح اگر مسلم معاشرہ کی روز افزوں ضرورت کا لحاظ نہ کرتے اور حالات و زمانہ کی رعایت کو نظر انداز کر دیتے تو اسلام کی عالم گیریت بے معنی ہو کر رہ جاتی۔

لیکن حضرت ابوبکرؓ نے چونکہ راد واریت اور مزاج شناس شریعت تھے اس بناء پر انہوں نے ایک طرف مخالفت کے باوجود حضرت اسامہؓ کی وجوہ ان کی امارت و سرداری کو برقرار رکھا تو دوسری طرف توسیع عمارت کی خاطر حالات و زمانہ کی رعایت کو نظر انداز نہ ہونے دیا چنانچہ معززین صحابہؓ نے جب اسامہؓ کی سرکردگی میں لشکر بھیجے پراسرار من کیا تو ابوبکرؓ نے جواب دیا۔

”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر مجھے یقین ہو کہ جنگ کے درندے مجھے اٹھا کر لے جائیں گے تو بھی اسامہؓ کے اس لشکر کو روانہ ہونے سے نہ روکوں گا جسے رسول اللہؐ نے روانہ ہونے کا حکم دیا تھا، اگر دین میں میرے سوا کوئی بھی باقی نہ رہے تو بھی میں اس لشکر کو ضرور روانہ کروں گا۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ ابوبکرؓ نے یہ جواب دیا:

لے طبرجہ آج ذکر الجبر عارفانی سقیفہ بنی سادہ،

لہ خطفتنی الکلاب والذئاب اگر چکن کے کتے اور بیڑیے مینے میں داخل
لحرارہ قضاء قضی بہ ہو کر بچے اٹھالے بایش تو بھی میں وہ کام کرتے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے باز نہ آؤں گا جسے رسول اللہ نے کرنے کا
وسلحہ حکم دیا ہے۔

اسی طرح ظاہر نص کی بناء پر انبیین زکوٰۃ سے جہاد پر جب لوگوں نے اعتراض کیا تو حضرت
ابوبکرؓ نے یہ جواب دیا:

واللہ لو منعونی عنہا کانوا ہذا کی قسم اگر بیڑی کے بچہ کی بھی زکوٰۃ رسول اللہ
یؤدونها الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ کو دیتے تھے تو میں ان سے اس کے نہ دیتے
وسلم نقاتلہم علی منعہا یہ پرتقال کروں گا

ایک روایت میں عنان کے بجائے "غقال" ہے جس کے معنی "رسی کے ہیں یعنی انفرار" کے
کے باوجود، رسی جیسی معمولی چیز (بشرطیکہ وہ ثابت ہو) کی بھی وہ زکوٰۃ نہ دیں گے تو میں ان سے جہاد
کروں گا، کیونکہ حالت کو نظر انداز کر کے ظاہر نص پر عمل کرنے سے مقصد دین اور منشاء نبوت کے
فوت ہونے کا اندیشہ ظاہر تھا۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت
ابوبکرؓ نے جس پامردی اور ایجابی ذہن کے ساتھ
فتنہ ارتداد کا مقابلہ کیا وہ بھی تاریخ اسلام کا
فتنہ ارتداد کا مقابلہ نہیں آئے

روشن باب اور توسیع عارت کا تانا بانگ پہلو ہے، اس موقع پر اگر ابوبکرؓ محض ظاہری چیزوں
سے متاثر ہو جاتے یا سلبی ذہن کے ساتھ میدان میں آنے تو قوی اندیشہ تھا کہ رسول اللہ کی
جلائی ہوئی شیعہ ہمیشہ کے لیے خاموش ہو جائے، لیکن انہوں نے جس طرح بعض معاملات میں
حضرت عمرؓ وغیرہ جیسے جلیل القدر اصحاب کے اصرار کے باوجود، اقدام سے رکنے کے لیے تیار
نہیں ہوئے اسی طرح دوسرے بعض معاملات میں ان بزرگوں کے مطاب لہ کے باوجود کسی اقدام
کے لیے تیار نہیں ہوئے، جاننے والے جانتے ہیں کہ بعض جلیل القدر اصحاب کی طرف سے
خالد بن ولید کو معزول کرنے اور سزا دینے کا مطالبہ کس قدر شدید تھا، لیکن ابوبکرؓ نے حالات
لے ہر حال و کراخبر خارجی فی سقیفہ بنی ساعدہ، نے بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ باب فی فضیلتہا،

کی رعایت سے خالد بن ولید کو معزول نہیں کیا اور برابر کہتے رہے کہ ”اس وقت مسلمانوں کو خالد کی بے ضرورت ہے۔“

حضرت ابو بکرؓ نے مطالبہ کے جواب میں جو روشن اعتبار کی اس سے اندازہ ہوتا ہے اگر مالک بن نویرہ کے قتل اور اس کی بیوی لیلیٰ سے نکاح کرنے کی نوعیت وہی ہوتی جیسا کہ بیان کی جا رہی تھی، تو بھی حالات کی نزاکت و رعایت سے وہ خالد بن ولید کو معزول نہ کرتے مالک کے واقعہ کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

معزولی اور سزا کا مطالبہ کرنے والے یہ کہہ رہے تھے:

”اگر خالد جیسی عظیم شخصیت سے چشم پوشی کی گئی تو یہ دین میں غل اندازی کا

دروازہ کھول دے گی مسلمان کتاب اللہ کے احکام پس پشت ڈالنے میں دیر

ہو جائیں گے اور احکام الہی کا احترام ان کے دلوں میں باقی نہ رہے گا۔“

لیکن حضرت ابو بکرؓ کے پیش نظریہ بات تھی کہ موجودہ وقت کی نزاکت اور حالت کی رعایت ہی اتباع و احترام کا راز پوشیدہ ہے۔

چنانچہ بعد میں حضرت عمرؓ خود حضرت ابو بکرؓ کی موقع شناسی اور مردم شناسی کی داد دیے بغیر نہ رہ سکے اور اسی واقعہ کے بارے میں فرمایا:

رحمہ اللہ ابا بکر ہو کان اعلمو اللہ تعالیٰ ابو بکرؓ پر رحم فرمائے وہ مجھ سے
مخفی بالرحمہ الی۔۔۔ زیادہ مردم شناس تھے۔

پھر جب وہ مسند آرائے خلافت ہوئے اور مالک کے بھائی متمم بن نویرہ نے حاضر ہو کر حضرت خالدؓ سے قصاص کا مطالبہ کیا تو آپؓ نے فرمایا:

لا ارد شیناً صنعہ ابو بکرؓ۔۔۔ ابو بکرؓ جو کر گئے ہیں اس کو رو نہیں کروں گا۔

۴۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کی
سیاسی لیڈر نبوت کے مدعی بن کر نمودار
مدعیان نبوت کی سرکوبی میں حالات
وزمانہ کی رعایت کو ملحوظ رکھا !!

۱۔ ابو بکرؓ از محمد بن یحییٰ واقعہ سیاح امد مالک بن نویرہ، ۲۔ صدیق اکبر واقعہ مالک بن نویرہ،
۳۔ خزائن الادب، ج ۳، ۴۔ از صدیق اکبر

ہوئے اور اپنی پارٹی کے ساتھ بغاوت پر آمادہ ہو گئے، جو لوگ پارٹی بندی و جماعت سازی کی نفسیات سے واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ پارٹیاں بالعموم سیاسی اغراض و اقتدار حاصل کرنے کے لیے قائم ہوتی ہیں اور پھر حصول مقصد کے لیے مذہبی رنگ اختیار کر کے مذہب کو آلہ کار بناتی ہیں چنانچہ ادھر مسلمان اپنے محبوب کی بدائی سے نڈھال ہو رہے تھے ادھر سیاست کے بازی گروں نے ہوس اقتدار کی تشکیل کے لیے نبوت جیسی وہی شے کو استعمال کرنا شروع کر دیا۔

یہ صورت حال مسلمانوں کے لیے نہایت رعب فرسا اور کانامہ نبوت کو ختم کر دینے والی تھی، اس بناء پر حضرت ابوبکرؓ نے (رقیق القلب اور نرم مزاج ہونے کے باوجود) نہایت عزم و ہمت اور جماعت کے ساتھ اس کا مقابلہ کیا۔

ذمہ داری سپرد ہونے کے بعد ابوبکرؓ نے اپنی طبیعت میں کس مذہب کی تبدیلی کی اور حالات و زمانہ کی رعایت کو کس قدر ملحوظ رکھا۔ اس کا اندازہ تمام ان اقدامات سے ہوتا ہے جو انہوں نے رسول اللہ کے بعد بغاوت و فتنہ ارتداد کو دبانے کے لیے کیے تھے۔ ذیل میں اعلان عام کے چرچہ مکرر نقل کیے جاتے ہیں، جو حضرت ابوبکرؓ نے اس موقع پر فوج کے ہر دستہ کو دیا تھا اعلان میں پہلے مذکورہ آیتوں و جو خلافت کی پہلی تقریر میں گزری ہیں، اس کے درپے اس پر اپنا پگھلنے کو ختم کیا جو کہ رہے تھے کہ اگر محمدؐ کے نبی ہوتے تو آپ کی کبھی وفات نہ ہوتی پھر فرمایا:

وہ اعلان عام جو فوج کے ہر دستہ کو دیا گیا تھا

جو شخص محمدؐ کی پوجا کرتا تھا، اسے معلوم ہونا چاہیے کہ محمدؐ کا دھال ہو گیا لیکن جو شخص صرف اللہ کو پوجتا ہے جس کا کوئی شریک نہیں تو اللہ اس کی نگرانی کرنے والا

ہے، وہ قیوم اور ہمیشہ زندہ رہتا ہے اس کو بھی موت نہ آئے گی اس کو نہ نیند آتی ہے۔ اور نہ وہ کبھی خود اپنے کام کی حفاظت کرنے والا اور اپنے دین کے دشمن سے بدلہ لینے والا ہے۔

میں تم لوگوں کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم جولاٹے ہیں اس سے اپنا حصہ لو، آپ کے اسوہ کی اتباع کرو اور اللہ

کی رسی کو مضبوط پکڑو، جس شخص کو اللہ ہدایت نہیں دیتا ہے وہ گمراہ ہو جاتا ہے اور جس کو اللہ مدد نہیں کرتا وہ مصائب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جس کی مدد اللہ نہیں کرتا ہے وہ رسوا ہو جاتا ہے، جس کو اللہ نے ہدایت دی اس نے ہدایت پائی اور جس کو اللہ نے گمراہ کر دیا وہ گمراہ ہو گیا

مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَمَا لَهُ مَغْشَىٰ وَمَنْ يَفْضُلْ فَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ سَبِيلًا

مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم میں سے کچھ لوگ مسلمان ہونے کے بعد جہالت اور شیطان کے فریب میں مگر دین حق سے کچھ لوگ مسلمان ہونے بعد جہالت اور شیطان کے فریب میں اگر دین حق سے پھر گئے ہیں، میں تمہارے پاس مہاجرین، انصار اور تابعین کا لشکر بھیج رہا ہوں میں نے اس کو یہ حکم دیا ہے کہ جب تک وہ اسلام کا پیغام نہ پہنچا دے تم سے جنگ نہ کرے جو شخص اسلام کا اقرار کر کے تمام باغیانہ سرگرمیوں سے باز آ جائے گا اس کو امان ہے لیکن جو شخص انکار کر کے فساد پر آمادہ ہوگا تو اس سے جنگ کی جائے گی اور وہ اللہ کی تقدیر کو اپنے اوپر نافذ ہونے سے نہ روک سکے گا۔ ایسے لوگوں کو آگ میں جلا یا جائے گا اور قتل کیا جائے گا۔ ان کی عورتیں اور بچے قیدی بنائے جائیں گے۔ ان باتوں میں غور کرنے کے بعد جو شخص ایمان لے آئے تو وہ اس کے لیے بہتر ہوگا، لیکن جو شخص بدستور ارتداد کی حالت پر قائم رہے گا وہ اللہ کو مگر عاجز نہ کر سکے گا۔

اس اعلان کے بعض ٹکڑے بظاہر آیت لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (دین میں زبردستی نہیں ہے) اور حدیث "لَا تَعْذَرُوا بَعْدَ ذَاكَ" (لوگوں کو اللہ جیسا عذاب نہ دو) کے خلاف ہیں، لیکن جو لوگ حالات کی نزاکت سے معمول و اقیقیت بھی رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ اس موقع پر یہ سب آیت و حدیث کے خلاف نہیں ہے۔

نظام خلافت کو حتی الامکان وسیع کیا (۵) غرض ایک طرف حضرت ابوبکرؓ نے بناؤ تو اس اور شورشوں کو دہانے میں نہایت چابک

دستی سے کام لیا تو دوسری طرف حالات و زمانہ کی رعایت سے نظام خلافت کو وسیع کرتے میں لے طبری ج۔ باب بقیۃ الخیرین امر الکتاب العسی۔

کوئی کسر نہ اٹھا رکھی، چنانچہ مملکت کو صوبوں اور ضلعوں میں تقسیم کیا، محکمہ قضا کی تنظیم کی، حسب ضرورت مالی و فوجی نظام کو وسیع کیا، تعزیرات و حدود میں روح اور مقصد کو ملحوظ رکھا کہیں سختی کی اور کہیں نرمی سے کام لیا، غیر مسلموں کے سماجی تحفظ کا بندوبست کیا اور ہر ایک کے پرسنل معاملات میں کوئی مداخلت نہ کی، بلکہ زبان مذہب اور کلچر سب کو محفوظ رکھا جیسا کہ مفتوحہ ممالک کے ذکر میں ہے۔

فہذا بلاد العنوة و اقر
اھلھا ینھا علی ملتھم و
شرائعھم۔ لہ

یہ تمام ممالک غلبہ سے فتح کیے گئے ہیں اور
ان کے باشندے اپنے اپنے مذہب اور
شرائع پر باقی رکھے گئے ہیں۔

دوسری جگہ ہے یہ۔

فھما احراد فی شھاد اتھم و منا
کحاتھم و مواریثھم و جمیع
احکامھم۔ لہ

یہ سب لوگ اپنی شہادتوں، نکاح کے معاملوں
وراثت کے قوانین اور دیگر تمام احکام میں آزاد
ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ نے جس طرح مسلم مجتہدوں کی کفالت حکومت کے ذمہ قرار دی اسی طرح غیر
مسلم مجتہد مندوں کی کفالت کو بھی حکومت کے ذمہ قرار دیا اور باقاعدہ مہمندانہ میں یہ درج کرا دیا کہ
ایما شیخ ضعیف عن العمل
واما بئہ افۃ من الافات
او کان غنیاً فافتقر و
صار اھل دینہ یتصدقون
علیہ طرحت چیز یتد
وعیل من بیت مال المسلمین
وعیالہ ما اقام بدار الهجرة

جو (غیر مسلم) بوڑھا ازکار رفتہ ہو جائے یا کسی
کو کوئی آفت پہنچے یا بالداراری کے بعد تنگ
دست ہو جائے اور اس کے اہل مذہب
اس کو خیرات دینے لگیں تو اس کا جزیہ (جان
وال کی حفاظت کا معاوضہ) معاف ہو جائے
گا اور سرکاری خزانہ سے اس کی اور اس کے اہل
وعیال کی کفالت کی جائے گی۔ جب تک یہ

لہ کتاب الاموال ص ۱۴۱، لہ ایضاً ص ۱۴۲،

و دار الاسلامہ
یہ لوگ مدینہ اور دارالاسلام میں رہیں گے۔
عہد نامہ میں یہ بھی درج تھا:-

فان طلبوا عوناً من المسلمين
اعینوا به و مؤنة العون من
بيت مال المسلمين ۛ
یہ لوگ اگر مسلمانوں سے کوئی مدد طلب کریں
گے تو مدد کی جائے گی اور مدد کے اخراجات کرایا
خزانہ سے ادا ہوں گے۔

اس حسن سلوک اور عملاً مساوات کا نتیجہ یہ ہوا کہ:

صاروا اشداء علی عدو
المسلمین و عوناً للمسلمین
علی أعدائهم۔ ۛ
غیر مسلم ان لوگوں کے سبب بڑے دشمن ہو گئے۔
جو مسلمانوں کے دشمن تھے اور ان کے مقابلہ
میں مسلمانوں کے بہترین مدد کار ثابت ہوئے

ابو بکرؓ کے اقدامات کا صریح ذکر
قرآن و سنت میں نہیں ہے! ابو بکرؓ نے نظم و تنظیم کے سلسلہ میں جتنے اقدامات
کے احکام کے موقع محل متعین کیے اگر غور سے
دیکھا جائے تو ان کی تفصیلات کا ذکر قرآن و سنت

میں نہیں ہے لیکن ان کی ہدف اشارہ عمارت (مدیث) اور نقشہ (قرآن) دونوں میں موجود ہے
دنیا کے کسی دستور میں صراحتہ النص سے تمام چیزوں کا ثبوت فرورہا ہے اور نہ غیر صریح ثبوت میں
خلافت دستور حکم لگانے کا اصول ہے۔ نہ معلوم کتنی چیزیں کنا یہ اشارہ اقتضاء اور ولایت
سے ثابت ہوتی ہیں اور ہمہ جیب ان سے بھی کام نہیں چلتا ہے تو احکام کی حکمت و علت
کی طرف توجہ کر کے بے شمار چیزیں ان سے ثابت کی جاتی ہیں۔ یہ سب دستور کے اندر
شمار ہوتی ہیں اور ان میں دستور بہرہ ور ہنما ماتا جاتا ہے۔

توسیع نہ کرنے میں قرآن و
سنت کی خلاف ورزی تھی
رسول اللہؐ کے بعد حضرت ابو بکرؓ جن حالات سے
دو چار ہوئے ان میں اگر حالات و زمانہ کی رعایت
سے بعض احکام کا امتنا فہ اور بعض کے موقع و محل کی

ۛ کتاب الخراج لابن یوسف فصل فی الکناش و البیس و الصلحان ص ۸۵، ۛ کتاب الخراج

لابی یوسف ص ۵، ۛ ایضاً ص ۱۲۹،

تقریب نہ کرتے تو بلاشبہ قرآن و سنت کو نظر انداز کرنے والے قرار پاتے لیکن چونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر اس موقع پر تو سب سے نہ کی گئی تو اسلام کی عالم گیریت پر حرج آئے گا، اس بنا پر انہوں نے روع اور مقصد کے پیش نظر حسب ضرورت وسعت سے دریغ نہیں کیا اور طریقہ کار پر اختیار کیا کہ قرآن و سنت میں حکم نہ ملنے کی صورت میں اہل الراء صحابہ کرام سے مشورہ کرتے تھے جیسا کہ ان ابابکر الصديق فانزل به امر يد فيه مشاورة اهل الراي و اهل الفقه دعا رجلا من المهاجرين والانصار دعا عمرو و عثمان و عليا و عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابی بن كعب و زيد بن ثابت ثابت۔

ابوبکرؓ کو جب کوئی معاملہ پیش آتا جس میں اہل رائے اور اہل فقہ کے مشورہ کی ضرورت ہوتی تو وہ مہاجرین و انصار کے کچھ لوگوں کو بلائے مثلاً حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت ابی بن کعبؓ حضرت زید بن ثابتؓ

اگر مشورہ سے کوئی بات ملے نہ ہوتی یا کسی مشورہ کی صورت نہ بن سکتی تو قیاس و رائے سے کام لے کر توبیسی سلسلہ کو جاری رکھتے تھے مثلاً:

قیاس سے فیصلہ کی چند مثالیں (۶) ابوبکرؓ نے دادا کو باپ پر قیاس کر کے میراث میں دادا کو باپ جیسا قرار دیا۔

(۷) اسی طرح ”کلامہ“ کے بارے میں جب آپؐ سے پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا:

اقول فيها براء فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ فمني ومن الشيطان۔

اسی کے بارے میں اپنی رائے سے کہتا ہوں اگر صحیح ہو تو اللہ کی طرف سے ہے اور غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے ہے۔

لے طبقات ابن سعد قسم ثانی جز عثمانی، باب اہل العلم والفتویٰ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، بخاری ج ۱ باب میراث الجود منہاج الاصول باب القیاس فی بیان الزحمت،

کلام، وہ ہے جس کے اصل و فرع باپ و بیٹا دونوں نہ ہوں، باپ کی حد تک قیاسات صاف ہے لیکن داد کی صورت میں اختلاف کی گنجائش ہے چنانچہ بعض اصحاب کی رائے ہے کہ جس شخص کے داد نہ ہو وہ کلام کے مفہوم میں داخل نہیں ہے۔ لیکن ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ کلام میں داد کا نہ ہونا بھی شامل ہے۔ اس اختلاف کا اثر ذیل کے مسئلہ میں ظاہر ہوتا ہے۔

ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے داد اور بھائی بہن چھوڑے ایسی صورت میں ابو بکرؓ کے نزدیک داد اس کے ہوتے ہوئے بھائی بہن کو ورنہ نہ ملے گا جس طرح باپ کی موجودگی میں ان دونوں کو نہیں ملتا ہے۔ کیوں کہ باپ کی طرح داد الٰہی اصل نصب ہے اور دوسروں کے نزدیک بہن بھائی کو ترکہ سے حصہ ملے گا، کیونکہ داد ابہمہ وجود باپ جیسا نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ابو بکرؓ کے مطابق ہے۔

(۸) بین کے مانعین زکوٰۃ سے جہاد بھی قیاس ہی کی بناء پر تھا جیسا کہ استدلال میں یہ الفاظ موجود ہیں:

واللہ لا قاتلین من فرق بین
الصلوة والزکوٰۃ فان الزکوٰۃ
حق المال۔
خدا کی قسم اس شخص سے ضرور جہاد کر دیا گیا۔
جس نے نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کی کیونکہ
زکوٰۃ مال کا حق ہے۔

جمع قرآن کے سلسلہ میں ابو بکرؓ کی جرات ﴿قرآن حکیم اللہ کی کتب اور رقائون﴾
و تشریع کا اصل الاصول اخذ ہے، یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مرتب تھا لیکن اس کے اجزاء منتشر تھے جس کی بنا پر لازمی طور سے ادھر ادھر ہو جانے کا اندیشہ تھا، پھر اس حالت میں یہ اندیشہ اور زیادہ قوی ہو جاتا ہے جب کہ قرآن کے حفاظ بڑی تعداد میں دنیا سے رخصت ہو رہے ہوں، چنانچہ صحابہ کرام کو صورت حال کا شدید احساس ہوا اور حضرت ابو بکرؓ سے درخواست کی گئی کہ وہ اس اہم فریضہ کی انجام دہی کی طرف متوجہ ہوں جیسا کہ حدیث میں ہے۔

لے سرابی اصول اخوت، ۲۷ مشکوٰۃ کباب الزکوٰۃ باب فی فرضیتہا۔

قال ابو بکر ان عمدا قاتی فقال ان
القتل قد استحر یوم الیوم املا
بقراء القرآن واتی اخشی ان
استحضر القتل بالقراء بالمرأط
فینذهب کثیر من المقرآن
وانی اری ان تامر بجمع القرآن
قلت لہو کیف نفعل شیئا لعلہ
رسول اللہ قال عمر ہذا واللہ خیر لہ

ابو بکر فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے مجھ سے کہا کہ جنگ
یومہ میں قرآن کے حافظوں کی بڑی تعداد کا کم
اگنی ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ اگر یہی سلسلہ
جاری رہا اور مختلف جگہوں پر حفاظ شہید ہوتے رہے
تو قرآن کا بیشتر حصہ بے ہولت نہ ہیا ہو سکے گا اس
لیے بہتر یہ ہے کہ آپ قرآن جمع کرنے کا حکم دیں
اس پر میں نے کہا کہ میں ایک ایسا کام کیونکر کر
سکتا ہوں جس کو رسول اللہؐ نے نہیں کیا ہے۔

لیکن عمرؓ نے جواب دیا کہ خدا قسم یہ کاربیر ہے (جس میں تامل نہ ہونا چاہیے)
بات صاف تھی اور حالات کی رعایت سے ایک مصحف میں قرآن کا جمع ہو جانا ضروری تھا
لیکن ابو بکرؓ کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل تھا اہد غالباً قرآن یکم کی یہ آیت تھی:
رَسُولٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتْلُو صُحُفًا
الشہ کی طرف سے رسولؐ جو اس کو پاک صحیفے پڑھ
مُطَفَّرَةً۔

اس میں صحف کا ذکر ہے یعنی قرآن صحیفوں میں جمع ہے۔ اور مصحف کی شکل دینے میں صحف
کی صورت ختم ہو رہی تھی، اس بنا پر ابتداء میں حضرت ابو بکرؓ کو شروع صدر نہ ہو سکا لیکن بعد میں
جب حالت کا شدید احساس ہوا، ادھر صحابہؓ کے اصرار میں بھی اتفاق ہوا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس کی
طرف متوجہ ہوئے اور ضروری انتظامات کا حکم دیا۔

فلو یزل عمر یراجعنی حتی
شرح اللہ صد دی لذلک ورایت
فی ذلک الذی راہی عمر۔

عمرؓ برابر مجھ سے اصرار کرتے رہے یہاں
تک کہ اللہ نے میرا سینہ کھول دیا اور وہی
بات مناسب سمجھی جس کو عمرؓ مناسب سمجھتے رہے

یہ فعل بظاہر نص کے خلاف تھا | حافظ ابن جریر قرآن کے ذکر میں لکھتے ہیں:

لہ مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن فی جمیع سورہ بیزر کو سارے مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن فی جمیع سورہ

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

”اللہ کے فضل سے اگر تم بنو حنیفہ پر قستیاب ہو جاؤ تو ”بیمامہ“ میں زیادہ“
 قیام نہ کرنا، بلکہ سیدھے بنو سلیم کے علاقہ میں جا کر ان کو غداری اور بغاوت کا مزہ
 چکھانا مجھے جتنا غصہ بنو سلیم پر آتا ہے اتنا کسی اور عرب قبیلے پر نہیں آتا ہے
 اسی قبیلہ کا ایک شخص ”فجارہ“ (ایاس بن عید اللہ) میرے پاس آیا اور کہا کہ میں
 مسلمانوں ہوں جہاد کے لیے میری مدد کیجئے چنانچہ میں نے ہتھیار اور جانوروں
 سے اس کی مدد کی لیکن اس نے رہ نہی ولوٹ مار شروع کر دی۔ اگر تم ان پر فتح
 حاصل کر کے آگ اور تلوار سے ان کو ختم کر دو تو میں ہرگز تم پر برہم نہ ہوں گا لیکن
 چنانچہ قابو پانے کے بعد حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ”بارے“ بنوائے اور شکست خوردہ سپہوں
 کو بند کر کے آگ لگا دی جس سے وہ سب جل گئے۔

اسی طرح جنگ ”بزاحہ“ میں دشمن کی سپاہی کے بعد خالد رضی اللہ عنہ نے قیدیوں کو آگ کے ”بارے“
 میں جمع کیا، اور زندہ آگ میں جلادیا۔
 حالانکہ آگ کی سزا نہ دینے کے بارے میں رسول اللہ کا فرمان موجود ہے جس میں
 باغی وغیر باغی کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

چنانچہ رسول اللہ نے فرمایا:

ان النار لا يعذب بها الا
 آگ سے سوائے اللہ کے اور کوئی عذاب
 اللہ۔

دوسری روایت میں ہے:-

لا تعذبوا بعدا اب اللہ۔
 اللہ کے عذاب جیسا تم لوگ عذاب نہ دو۔
 ان روایتوں کی بنا پر بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے خالد کے فعل پر اعتراض کیا تو انہوں نے جواب دیا:
 ”میرے پاس ابوبکر رضی اللہ عنہ کا فرمان موجود ہے کہ اگر تم کو اللہ فتح دے تو قیدیوں
 کو آگ میں جلادینا۔“

لے تاریخ ردہ بنو سلیم کی بغاوت ص ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱

بعض سے قتل و قتال کا حکم دیا (۱۱) بعض سے قتل و قتال کا حکم دیا چنانچہ سحرین،
عنان، یامہ اور حضرت بنو موت وغیرہ کی بغاوت میں

بہت سے مرتدین کو تیغ کیا گیا۔

اسی طرح ابو بکرؓ نے ام فرقہ نامی ایک مرتدہ عورت کو قتل کیا جس کے تیس لڑکے تھے، وہ
ان کو قتل و قتال پر ابھارتی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ام مروان نامی مرتدہ عورت کو قتل کا حکم دیا تھا جو
سردارتی اور لوگوں کو قتل و قتال پر ابھارتی تھی کچھ

بعض کو قید کیا (۱۲) بعض مرتدین کو قید کیا؛

ان ابا بکر سبی ابو بکرؓ نے بنی حنیفہ کی مرتدہ عورتوں اور
النساء والزراعی من بنی حنیفہ تک بچوں کو قید کیا۔

بنو حنیفہ کی عورتوں میں سے ایک عورت قید کرنے کے بعد حضرت علیؓ کے حصار میں آئی
تھی جس کے بطن سے محمد بن حنیفہ پیدا ہوئے۔

عورتوں کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

اذا ارقدن یسین ولا
یقنن۔ کہ جب وہ مرتدہ ہو جائیں تو قید کی جائیں قتل
نہ کی جائیں۔

حاکم رسول اللہؐ نے فرمایا ہے:

من بدل دیتہ فاقتلوہ کہ جو شخص اپنے دین کو بدل دے اس کو قتل

کردو،

یہ حدیث عام ہے جس میں مرد اور عورت کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

لہ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو تاریخ ردہ مطبوعہ ندوۃ المصنفین دہلی۔ لکھ ایضاً مبسوط باب

المرتدین ج ۱ ص ۱۱، لکھ المبسوط باب المرتدین ج ۱ ص ۱۱، لکھ ایضاً مبسوط ج ۱ ص ۱۱، لکھ

المبسوط ج ۱ کتاب المرتدین ص ۱۱۔ دور المختار باب المرتد بحوالہ احمد و بخاری وغیرہ،

۱۳۲) بعض کو معافی دے دی

بعض کو معافی دے دی

قرہ بن ہبیرہ اور عیینہ بن حصن نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ بناوٹ کی، قرہ نے عمرو بن عاص سے کہا کہ رسول اللہ کی وفات ہو گئی ہے اب عرب بڑی تیزی سے بناوٹ کریں گے، اور زکوٰۃ دینا بند کر دیں گے، مناسب یہی ہے کہ تم مکہ لوٹ جاؤ ورنہ ایک جگہ مقرر کر لو تا کہ میری اور تمہاری جنگ ہو جائے، اور عیینہ بن حصن کا حال یہ یہ تھا کہ باغیانہ سرگرمیوں کے ساتھ وہ جس سے ملتا اس کو زکوٰۃ نہ دینے کی ترغیب دیتا اور کہتا کہ میرے قبیلہ کا کوئی آدمی ابو بکرؓ کو ایک بچھڑا بھی نہ دے گا۔

لیکن جب یہ دونوں گرفتار ہو کر آئے تو ابو بکرؓ نے ان دونوں کو معافی دے دی اور ان کا نام لکھ کر ان کے حوالہ کیا۔

فقہاء نے مرتدین کے لیے مختلف سزائیں تجویز کی ہیں بعض کے نزدیک فوراً قتل کر دیے جائیں مہلت بالکل نہ دی جائے اور بعض کے نزدیک تین یوم مہلت کے بعد قتل کیے جائیں جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔ لیکن حسن بصریؒ سے مروی ہے:

ان المرتد لا یستتاب ولا
يجب قتله فی الحال۔
مرتد سے نہ تو یہ طلب کی جائے اور نہ فی
الحال قتل کیا جائے۔

اور سفیان ثوریؒ سے مروی ہے:

انه یستتاب ابداً۔
قاضی ابویوسفؒ مرتدین کے احکام بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں:

وان ترک الامار السیار واطاعهم
وترک الارض واموالهم وفده۔
اگر امام نے (علیہ پانے کے بعد) مرتدین

کی اولاد کو قید نہ کیا مرتدوں کو چھوڑ دیا اور
معاف کر دیا، اراضی اور اموال بھی نہ لیا تو اس
کی وسعت ہے اور یہ جائز درست ہے۔

۱۔ تاریخ ردہ بنو مامر ۵۹، ۲۔ کتاب المیزان للشعرانی ج ۱ باب الردہ ص ۱۵۱، ۳۔ ایضاً ۱۵۱
کتاب الخراج للشافعی ابویوسف فصل الحكم فی المرتدین اذا مار بومنعوا،

عبدالوہاب شمرانی فقہاء کے مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں:

قول الحسن مخفف وقول عطاء حسن بیری کے قول میں تخفیف ہے اعطاء
فیہ تفصیل وقول الثوری فیہ کے قول میں تفصیل ہے اور ثوری کے قول میں
تخفیف من حیث انہ یستتاب زیادہ تخفیف ہے کہ مرتد سے ہمیشہ تو طلب
ابدا ولا یقتل۔ لہ کی جائے اس کو قتل نہ کیا جائے۔

در اصل یہ سختی وزری حالات کی رعایت ہے جس میں مرتد اور معاشرہ دونوں کے حالات
شامل ہیں، اور یہ اختلاف اس لیے ہے کہ امت کو وسعت ہو جیسا کہ اختلاف اقلی
رحمۃ کی تفسیر منقول ہے۔

توسعة علیہم وعلی اتباعہم تاکہ ان احوال کے واقعات میں جو شریعت
فی وقائع الاحوال المتعلقة کے فروع سے متعلق ہیں امت اور اتباع
بفروع الشریعة۔ لہ کے لیے وسعت ہو۔

اسی طرح ایک عورت جو مسلمانوں کی بڑائی کرتی پھرتی تو ہیں امیر اور اشتعال انگیز گیت
گاتی جب اس کو سخت سزا دی گئی، تو ابو بکرؓ نے فرمایا:

”جب اس کے شرک پر صبر کیا جاتا ہے تو اس فعل پر بھی کرنا چاہیے تھا۔

اتنی سخت سزا دینے کی ضرورت نہ تھی،“

قصہ یہ ہوا کہ پیامد کے حاکم (مہاجرین امیر) کے پاس دو عورتیں لائی گئیں، ایک رسول
اللہؐ کی شان مبارک میں گستاخانہ کلمات و اشعار کہتی اور دوسری مسلمانوں کو بڑا بھلا کہتی تھی،
پیامد کے حاکم نے ان دونوں کے ہاتھ کاڑھ دیئے۔ اور دانت کھوا دیئے جب ابو بکرؓ کو اس
کی اطلاع ہوئی تو وہ برہم ہوئے اور کہا کہ تم نے سزا دینے میں جلدی کیوں کی؟ اگر تم میرے پاس
لاتے تو میں گستاخی کرنے والی کو قتل کی سزا تو تیز کرتا۔ اور دوسری کو مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتی

بے کتاب المیزان ج ۲ حوالہ بالا، بے کتاب المیزان جلد ۱ فصل فان قلت الم ۲۳، بے تاریخ
النفلاء للسیوطی ابو بکرؓ کے اقوال فیصلے وغیرہ۔

(۱۴) حضرت ابو بکرؓ نے سیاست شرعیہ کے تحت مسلمانوں سے

واقعہ اور گزریکا ہے۔

اور زکوٰۃ کو اسلامی فریضہ مانتے تھے جیسا کہ خود انہوں نے کہا تھا:

شحننا علی امر الناء لہ
ایسے اموال پر حرم کیا۔

حضرت عمرؓ نے ان کے مسلمان ہونے ہی کی وجہ سے ابوبکرؓ کے ارادۂ قتال پر اعتراض

کیا تھا کہ:

کیف تقاتل الناس وقد اوتوا
ان اقاتل الناس حتی یقولوا
لا اله الا الله فمن قال لا اله
الا الله عصموا منی ماله
ونفسه الا بحقه وحسابه
علی الله ۛ

حادثہ کے درج ذیل اشعار سے ان کے مسلمان ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

اطعنارسل اللہ ماکان وسطنا
 ہم نے رسول اللہ کی جیت میں ہی خود
 یورشما بکرا اذا مات بعد
 کیا اپنے پیروں و وفات کا وارث اپنے دیکھ کر بائیں
 فیا مرقوم ما شانی و شان ابی بکر
 اے میری قوم اب ابو بکر سے ہمارا کیا تعلق
 فتلك اذا والله قاصصة الظلم
 یہ تو خدا کی قسم ہماری کر توڑ دینے والی بات ہے

۱۔ تاریخ الخلفاء علیہ طی ابو بکر کے اقوال فیصلے وغیرہ، ۲۔ احکام السلطانیہ لاعادی الباب الخامس فی الولایۃ
علیٰ اربوب المصالح صفحہ ۳۷، ۳۔ بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ

اسی بنا پر قاضی ابو یعلیٰ کہتے ہیں:

وان منعوها بعد اعتدافهم
بُخلًا قاتلهم الامام کہما قاتلهم
الصدیق لما منعوا الزکوٰۃ -
اگر لوگ اقرار کے باوجود بخل کی دھیرے سے زکوٰۃ
نہ دیں تو امام ان سے قاتل کہے جیسا کہ ابو بکر
نے انہیں زکوٰۃ سے قاتل کیا تھا۔

در اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
دفعۃً حالات نہایت سنگین و پُر پیچ تھیں

تھے، بعض قبیلے حکومت اور مذہب دونوں سے باغی ہو گئے تھے اور بعض صرف حکومت
سے تھے اور مذہب سے نہ تھے، ایسی حالت میں ہر نئی حکومت کا سب سے مقدم فرض
یہ ہوتا ہے کہ وہ بہر صورت فتنہ و فساد کو ختم کر کے امن و امان برقرار رکھے، اس سے یکتا نہیں
ہوتی ہے کہ بقا و ت کس کی طرف سے ہو رہی ہے، نوعیت کیا ہے اور قیادت کون کر رہا
ہے؟ اس بنا پر ابو بکرؓ نے باغیانہ سرگرمیوں کے کچلنے میں نہایت چابک دستی دکھلائی اور
راہ کی تمام بڑبالی چیزوں اور شکایتوں کو نظر انداز کر دیا حتیٰ کہ اگر خالد کی طرف سے بعض ایسے
اقدام کی خبر ملی جس کو عام طور سے پسند نہ کیا جاتا تھا۔ تو لوگوں کی تالیفِ قلب و تسکین
خاطر کا ایک مددیک ضرور لحاظ کیا، لیکن خالد پر پانچ نہ آنے دی مثلاً مالک بن نویرہ کا واقعہ
مورخین کے درمیان کافی بحث کا موضوع بنا ہوا ہے لیکن جو لوگ حکومتی نظم و نسق سے
واقف اور امن و امان کی نزاکتوں سے باخبر ہیں، ان کے نزدیک اس واقعہ کی کوئی اہمیت
نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک بن نویرہ کو سب سے پہلے اپنے قبیلہ کا محصل
زکوٰۃ بنا کر روانہ کیا تھا۔ جب اس کو رسول اللہ کے وصال کی خبر ملی تو وصول کیے ہوئے زکوٰۃ
کے اونٹ لوگوں کو واپس کر دیے اور اپنی تقریر میں کہا:

”رسول اللہ کا انتقال ہو گیا ہے۔ اگر قریش میں ان کا کوئی جانشین ہوا

کے تاریخِ ردہ منہا کی بنا و مت ۱۵۸۰ لے الاحکام السلطانیہ للقاظمی ابی یعلیٰ قتال اہل الردہ مثلاً ۳

تو ہم اس کو تسلیم کر لیں گے بشرطیکہ وہ خود ہم سے تسلیم کرانا چاہے۔ اور پھلی
نکوۃ نہ طلب کئے

اور یہ اشعار پڑھے :

وقال رجال مدد الیوم مالک
کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ آج مالک ٹھیک بات کہی ہے
فقلت دعونی لا ابالاً بیکم
میں نے کہا کہ مجھے چھوڑ دو تمہارے باپ کا باپ ہے
وقلت خذوا أموالکم غیر خائف
میں نے کہا کہ بلا خوف و خطر
فان قاهر بالاموال المجدد قائلو
اگر نئی حکومت کسی نے سنبھال تو ہم اس کی اطاعت کریں گے
ما جعل نفسی دون ما تحذرونہ
تمہارے اندیشوں کا اپنی جان سے مقابلہ کروں گا
قد و تکموها انہا صدقاتکم
اپنی دودھ دیتی اور سینوں کو سنبھال لو
حضرت ابو بکرؓ اور خالد بن ولیدؓ نے کہا کہ اگر مالک
ہاتھ لگ گیا تو اس کو بڑی طرح قتل کروں گا بلکہ اس کے سر کا چولہا بنا کر اس پر ہانڈی چڑھاؤں
گا۔ لیکن چنانچہ جیب مالک اور اس کے گروہ کو پکڑ کر لایا گیا تو مالک کے بارے میں اختلاف ہوا
بعض لوگوں نے اس کے اسلام کے بارے میں ثبوت پیش کیا اور بعض نے مسلمان نہ ہونے
کو ترجیح دی لیکن چونکہ اس کی بغاوت مشاہدہ میں آچکی تھی، اس بناء پر خالدؓ نے گروہ سمیت
اس کو قتل کرادیا۔

۱۔ تاریخ ردہ بنو عامر اور دوسرے قبیلوں کے دوبارہ مسلمان ہونے کا ذکر ص ۶۵

جہن لوگوں نے فتنہ ارتداد کا گہری نظر سے مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ اس موقع پر فتنہ کو دبانے اور بغاوت کو کچلنے میں سیاست شریعہ سے زیادہ کام لیا گیا ہے۔

اگر حضرت ابو بکرؓ "من یدلی دینہ فاقتلوا" (جو شخص دین کو بدل دے اُس کو قتل کرو) کے ظاہر پر عمل کرتے اور شریعت کی روح کو نظر انداز کر دیتے تو نہ کسی مرتد کو آگ میں جلانے کا سوال پیدا ہوتا، نہ کسی باغی کو معاف کر دینے کی گنجائش نکلتی۔ اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے کی اجازت ہوتی۔ پھر بعض اقدام کے خلاف جو لوگوں نے شورش برپا کر رکھی تھی اگر اس کو نظر انداز نہ کرتے اور خالد کو سنگسار یا قتل کر دیتے تو سعادت و شقاوت نہایت محدود ہو جاتا اور آج اسلام کی تاریخ دوسری ہوتی، لیکن چونکہ حضرت ابو بکرؓ نے جہاں بانی کے نوک پلک درست کرنے سے پہلے جہاں بیٹی کے نشیب و فراز سے واقفیت حاصل کی تھی، ائمہ اسلامی ریاست کے حدود کا متعین کرنے سے پہلے چشم دل میں نظر پیدا کی تھی، اس بنا پر ایک طرف تو قرآن و سنت کو نظر انداز نہ ہوئے دیا اور دوسری طرف انہیں کی روشنی میں توسیع پر و گرام پر ماموریت کے فرائض کو تحین و خوبی انجام دیا۔

ملت کے افراد میں یہ نظر و واقفیت جب بھی پیدا ہوگی انہیں بزرگوں کو رہنما بنانے اور انہیں کے قدم پر چلنے سے پیدا ہوگی جیسا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا:

فعلیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء میری سنت اور خلفائے راشدین کی سنت المرشدین المہدیینؑ۔
کو لازم پکڑو۔

حضرت ابو بکرؓ نے لوطی کو آگ میں جلانے کا حکم دیا جس کی صورت یہ ہوئی کہ خالدؓ نے ابو بکرؓ کے پاس ایک شخص

۱۔ تاریخ مدہ بنو عامر اور دوسرے قبیلوں کے دوبارہ مسلمان ہونے کا ذکر ص ۶۵۔

کی یہ شکایت بھی:

انہ وجد فی بعض نواحی العوی
رجل ینکح کما نکح المرءۃ ۔
نواحی عرب میں ایک شخص ہے جس سے
عورت بیسافعل کیا جاتا ہے ۔

صحابہ نے مشورہ کے بعد انہوں نے یہ جواب دیا:

ان یحرق ۔
اس کو جلا دیا جائے ۔

حالانکہ عذاب نار سے مخالفت کی حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں ۔

شرابی کی سزا مقرر کی
فکان ابو بکر یجلدہم
ابو بکرؓ شرابیوں کو چالیس دے

اربعین حتی توفی ۔
مارا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی

حالانکہ اس سلسلہ میں رسول اللہ کے مختلف طرز عمل منقول ہیں:

دوسری شادی کے بعد بھی ماں کو
بچہ کی پرورش کا حق دار ٹھہرایا
(۱۷) حضرت ابو بکرؓ نے عمرؓ کے واقعہ میں نکاح
کے بعد بھی عدت کو بچہ کی پرورش کا مستحق ٹھہرایا
حالانکہ رسول اللہ نے طلاق و جدائی کے بعد

عدت کو بچہ کی پرورش کا حق دار اس وقت تک ٹھہرایا ہے ۔

جب تک وہ دوسری شادی نہ کرے جیسا کہ ماں سے رسول اللہ نے فرمایا:

انت احق مالم تنکحی ۔
تو زیادہ مستحق ہے جب تک نکاح نہ کرے

عدت یہ ہوئی کہ حضرت عمرؓ نے اپنی انصاری بیوی کو طلاق دے دی جس کے بطن سے

”مام“ اُن کا بچہ تھا ۔ طلاق کے بعد ماں نے دوسری شادی کر لی جس کی بنا پر عمرؓ نے اپنے بچہ

کو لینا چاہا، جب مانی نے ابو بکرؓ سے اگر شکایت کی تو آپ نے عمرؓ سے فرمایا ۔

خل بینہما و بینہما ۔
ماں اور بچہ کے درمیان راستہ چھوڑ دو ۔

۱۔ الطریق الحکیۃ فی بعض الامکام، ۲۔ سنن ابی بکرؓ کتاب الاشریہ ج ۳ ص ۳۲۰

۳۔ ایضاً کتاب النفقات، ۴۔ سنن ابی بکرؓ کتاب النفقات ج ۱،

(۱۸) حضرت ابو بکرؓ نے اقرع بن حابس اور عینہ بن حصن کو تالیف قلب کے لیے قطعیہ جاگیر دے کر حکم نامہ لکھوایا لیکن بعد میں عمرؓ کے انکار کی وجہ سے اس حکم نامہ کو منسوخ کر دیا۔ پھر جب ان دونوں نے اصرار کیا تو

آپؓ نے کہا:

واللہ لا اجد شیئاً ردک
عمرؓ لہ

حالانکہ تالیف قلب کے لیے قرآن حکیم میں "المؤلفۃ قلوبہم" کی مستقل تہذیب ہے۔
رسول اللہؐ سے بکثرت عطایا اور قطلائے دینا ثابت ہے۔

(۱۹) ایک مرتبہ ابو بکرؓ نے طلحہؓ کو قطعیہ (جاگیر) دیا اور چند لوگوں کو گواہ بنا کر حکم نامہ ان کے حوالہ کر دیا، جس میں حضرت عمرؓ کا بھی نام تھا، جب طلحہؓ دستخط کرانے کے لیے عمرؓ کے پاس گئے تو انہوں نے یہ کہہ کر انکار کر دیا:

الہذا کلہ لک دون
الناس۔

اس کے بعد طلحہؓ غصہ میں بھرے ہوئے ابو بکرؓ کے پاس آئے اور کہا:

واللہ ما ادری انت الخلیفۃ
امر عمرؓ۔

یا عمرؓ ہیں؟

ابو بکرؓ نے جواب دیا:

بلکہ عمرؓ ہیں۔

بل عمرؓ فیہ

(۲۰) حضرت ابو بکرؓ نے سیاست شرعیہ کے تحت ان عورتوں کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا جنہوں نے رسول اللہؐ کے وصال پر وف

لے کتاب الاموال ص ۲۸۸، ۲ لے کتاب الاموال ص ۲۸۸،

بجایا تھا۔

کما امر یقطع ید النساء
اللاقی ضرب بن الدف لموت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ظہار الشہائۃ
اللہ کے وصال پر دف بجایا تھا۔
حالانکہ قرآن و سنت میں ایسے جرم پر قطع ید کا کہیں ذکر نہیں ہے۔

اس قسم کی مثالوں میں بظاہر قرآن و سنت کی مخالفت معلوم ہوتی ہے۔ لیکن حقیقتہً مخالفت
نہیں ہے۔ ان بزرگوں نے جتنے اجتہادات کیے ہیں قرآن و سنت کے اندر کیے ہیں اور
مجموعہ کو سامنے رکھ کر ہی احادیث و احکام کے موقع محل متعین کیے ہیں اس بناء پر ہمارے
لیے صحابہ کا طرز عمل حجت ہے اور اسی پر ملی مسائل کا حل موقوف ہے، جیسا کہ حضرت شاہ
ولی اللہ کہتے ہیں:-

انتظام الدین یتوقف علی اتباع
سنن النبی و انتظام المیساسة
الکبری یتوقف علی الانقیاد
للخلفاء قیسیاً مروئہ و حیوئاً لاجتہاد
دین کا انتظام سنت رسول اللہ کی اتباع
پر موقوف ہے اور سیاست کبریٰ کا انتظام
خلفاء کی اتباع پر موقوف ہے۔ چنانچہ تدابیر
ملکی اور اقامت جہاد وغیرہ میں وہ اجتہاد کا
فی باب الارتقاء فانت واقامة الجہاد و امثال ذلک۔ مکم دیتے ہیں:

قیاس و اجتہاد ابوبکرؓ کی
ماموریت کا نہایت اہم فریضہ تھا
حضرت ابوبکرؓ کے مختلف فیصلوں میں خود کرنے سے معلوم
ہوتا ہے کہ قیاس و اجتہاد ان کی ماموریت کے نہایت
اہم فریضہ تھے جن کے اصول و ضوابط کی طرف علما اشارہ
کر کے اسلام کو زندہ جاوید بنایا اور حالات و زمانہ کی رعایت کر کے شریعت کو جمود و قود سے محفوظ
رکھا۔

یہ صحیح ہے کہ جن معاملات میں صریح وحی نہ موجود ہو تو ان میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ

لہ المیسوط ج ۱ باب المرتدین مثلاً، علی حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ منہ ابواب الاعتصام بالکتاب والسنة

وہم رائے اور اجتہاد سے حکم صادر فرماتے تھے لیکن چونکہ آپ مہبط وحی اور حکمت الہی کے راز و دل تھے پھر خطا و اجتہادی پر قائم رہنے سے آپ کی حفاظت ہوتی تھی، اس بناء پر دوسروں کے اجتہاد و قیاس کے لیے آپ کا عمل اس قدر سہولتیں نہیں پیدا کرتا جس قدر ابوبکرؓ کا عمل سہولتیں پیدا کرتا ہے، گویا قیاس و اجتہاد کا کام ایسا کام ہے کہ جس کے لیے خصوصیت سے صحابہ کرام مامور ہوتے ہیں۔ اسی بناء پر حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ محدث دہلوی کہتے ہیں:

اہم مہمات نزدیک حضرت صدیقؓ ان آں بود کہ یرائے امت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قاعدہ مرتب فرماد تا در مسائل اجتہادیہ بکدام راہ سلوک نمائندہ ترتیب اولہ شرحیہ بچہ اسلوب عمل آرند الیٰی یومنا ہذا ہجہ مجتہدین برہیں قاعدہ عمل مے کنندہ دے رہی اللہ عنہ شیخ و استاد جمیع مجتہدین شد رہے

چونکہ صحابہ کرام اس اہم کام میں جمیع مجتہدین کے شیخ و استاد ہوتے ہیں اور وہی راستہ کے نوک پلک درست کر کے رہبر و رہنما بنتے ہیں، اس بناء پر ان کی حفاظت ضروری اور ان کے قول و فعل سے حرج ظنی لازمی ہے۔ اگر نادانی سے ان کو قرآن و سنت کا نظر انداز کرنے والا نہایت کیا جائے یا داناں سے ان کو تحریک کا لیدر تسلیم کیا جائے اور پھر اسی حیثیت سے ان کی زندگی اور تاریخ کو مرتب کیا جائے تو یہ دینی و ملت کے ساتھ دشمنی ہے جو دھوکے کے رنگ میں ظاہر ہو رہی ہے۔

حضرت عمرؓ کو توسیع کا زیادہ موقع ملایا اُس وقت خلیفہ ہوئے جب کہ بڑی حد تک زمین ہموار اور فضا درست ہو گئی تھی۔

فتنوں اور بناوتوں کو دبائے میں ابوبکرؓ نے مہیصلاحت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمرؓ سے بظاہر اس کی توقع نہ تھی، اور ماموریت کے فرائض کو جس حد تک عمرؓ نے وسیع کیا ابوبکرؓ کو اس کی ضرورت نہ پیش آئی۔

لے انالہ انخاف مقصد دوم اس آثر جمید صدیق اکبر۔

حضرت ابو بکر و عمرؓ کے طریق انتخاب
(۲۱) دونوں بزرگوں کے طریق انتخاب میں
جو طرز عمل اختیار کیا گیا اس سے ثابت ہوتا
ہے کہ اسلام نے انتخاب کو کسی ایک طریقہ

میں محدود نہیں کیا ہے، اسی طرح حکومتی نظم و نسق بدلانے میں ان دونوں نے حالات کی رعایت
سے جس فرق کو ملحوظ رکھا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ روح اور مقصد برقرار رکھتے ہوئے حکومتی
کاروبار میں کافی وسعت ہے، کیونکہ

معلوم ان للناس مصالح تتجدد
بتجدد الايام فلو وقف
الاعتبار على المنصوص فقط
لوقع الناس في الحرج الشديد
وهو منات للرحمة - ۱۷
یہ معلوم ہے کہ ایام کے بدلنے سے نئے
نئے مصالح پیدا ہوتے رہتے ہیں ایسی حالت
میں اگر صرف منصوص پر اعتبار کو مؤقف رکھا گیا
تو لوگ سخت جرح میں مبتلا ہو جائیں اور رحمت
کے منافی بات لازم آئے گی

حضرت عمرؓ کے حکومت کی ترتیب و تنظیم کے سلسلہ میں جتنے اقدامات کیے ہیں ان
سب کا احاطہ یہاں مقصود نہیں ہے۔ مورخین نے نہایت تفصیل سے ان کو بیان کر دیا۔
ہے، ذیل میں چندہ صورتیں ذکر کی جاتی ہیں جو انہوں نے احکام شرعیہ میں حالات کی رعایت
سے توسیعی پروگرام کے تحت اختیار کی تھیں اور بحیثیت مجموعی نصوص شرعیہ ان کے پیش نظر
تھیں، اگرچہ ظاہر نظر میں کسی نص کی مخالفت معلوم ہوتی ہے یا صراحتاً ثبوت نہیں ملتا ہے۔
مثلاً:

حضرت عمرؓ نے کتابیہ عورت
سے نکاح کی ممانعت کر دی!
(۱۱) حضرت عمرؓ نے کتابیہ عورت سے نکاح کرنے کی
مانعت کر دی حالانکہ قرآن مجیم میں اس کی اجازت
موجود ہے۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
اور تمہارے لیے مومنہ اور کتابیہ پاک و امن

لے تعلیل الاحکام البحث الثالث فی حجتہا۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ
أُجُورَهُنَّ مُحْصَيْنِينَ غَيْرَ مُضَاعَفِينَ
وَلَا مُنْخِذٍ فِي أَخَذَانِ - ۱۷

عورتیں حلال کی گئی ہیں، جب کہ تم ان کا مہر ادا
کرو اور بیوی بناؤ نہ علامہ بدکاری کرو اور نہ
خفیہ آشنائی کرو۔

اس سلسلہ میں ابوبکر حصائش نے یہ واقعہ نقل کیا ہے:

حضرت خدیجہؓ نے ایک یہودیہ سے نکاح کر لیا، جب اس
کی اطلاع حضرت عمرؓ کو ہوئی تو انہوں نے اس سے علیحدگی کا حکم دیا۔ خدیجہؓ نے
لکھا کہ کیا وہ حرام ہے؟ اس پر عمرؓ نے جواب دیا کہ میں حرام تو نہیں کہتا ہوں
لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم لوگ بدکار عورتوں کے جال میں پھنس جاؤ گے۔^{۱۷}
امام محمدؒ نے مدین کا یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا:

فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَقْتُلَ بَنَاتُ
الْمُسْلِمِينَ فِي بَيْتِهَا وَالنِّسَاءُ أَهْلُ
الْبَيْتِ لِحَبَالِهنَّ وَكَفَى بِذَلِكَ
فِتْنَةً لِلنِّسَاءِ الْمُسْلِمِينَ - ۱۸

میں ڈرتا ہوں کہ دوسرے مسلمان تمہاری افتدا
کریں گے اور ذمہ عورتوں کے جال کی وجہ سے
مسلم عورتوں پر ان کو ترجیح دیں گے یہ بات
بڑی آسانی سے فتنہ بن سکتی ہے۔

حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو زمین
وجائیداد رکھنے سے منع کر دیا
(۱۷) حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو زمین وجائیداد
رکھنے سے قانوناً منع کر دیا۔ جب کہ اس سے
پہلے برابر ان کے پاس زمینیں رہتی رہیں اور

امین کی حیثیت سے وہ جائیدادوں پر قابض رہے۔

علامہ طہطاوی جوہری کہتے ہیں:

فَلَمَّا كَثُرَتِ الْأُمُورُ فِي
حَضْرَةِ عُمَرَؓ كَثُرَتْ خِلَافَتُهُ فِي بَنِي النَّبِيِّ

۱۷ سورہ مائدہ رکوع ۱، ۱۸ احکام القرآن للجصاص باب تزویج الکتابیات ج ۳ ص ۳۲۷

۱۹ کتاب الآثار باب تزویج الیہودیہ والفرانیہ،

ایام عمر و وضع الدیوان
فرض الرواتب للعمال و
القضاة و منع اذخار المال
و حرمة علی المسلمین اقتناع
الضیاع و الزمارة و المزارعة
لان الرزاق هو رزاق عیالہو تدفع
لہم من بیت المال لہ
زیادہ ہو گیا تو باقاعدہ دیگر مرتب کیے گئے لوگوں
کے وظیفے مقرر ہوئے عالموں اور قاضیوں کی
تنخواہیں مقرر ہوئیں نیز سربراہ جمع کرنے میں
رکھنے کا ششکار کیا گئے اور دوسروں سے
کرنے سے روک دیا گیا یہ سب کچھ اس لیے
ہوا کہ لوگوں کے بال بچوں تک کے وظیفہ بکری
خزانہ سے مقرر کر دیے گئے تھے۔

ممانعت کے اس قانون نے یہاں تک ترقی پائی کہ۔

”اگر کوئی غیر مسلم اسلام قبول کر لیتا تو اس کی تمام جائیداد غیر منقولہ ضبط
کر کے بستی کے غیر مسلموں میں تقسیم کر دی جاتی اور اس نو مسلم کا سرکاری خزانہ سے
وظیفہ مقرر کر دیا جاتا تھا۔“

دراصل اسلام ایک ایسی صالح جماعت تیار کر کے برقرار رکھنا چاہتا ہے جس کا مقصد جان
و مال کی قربانی کے دوسروں کے لیے رحمت کا ماحول پیدا کرنا ہو یہ اس وقت تک ناممکن ہے
جب تک دلوں سے ذاتی منفعت اور عیش و عشرت کے ”بت“ نہ نکلے جائیں۔

عالم طور سے یہ ہوتا ہے کہ با اقتدار جماعت میں جب کوئی فرد داخل ہوتا ہے تو اس
کو ہر قسم کی جائیداد جائز دعائیں دی جاتی ہیں، اس کی زیادتیوں پر پردہ ڈالا جاتا ہے اور
اس کو اتنی ”چھوٹ“ ملتی ہے کہ وہ دوسروں کی حق تلفی کر کے خود عیش کر سکے۔

لیکن اسلامی جماعت میں داخل ہونے والے سے اللہ کے لیے ہر چیز وقف کر دینے
کا عہد لیا جاتا ہے اور اپنے کو فساد کے دوسروں کی بقا کا سامان فراہم کرنے کا مطالبہ ہوتا ہے
اس لیے اسلامی حکومت مسلم کی زمین و جائیداد میں اپنے اختیارات بہ نسبت دوسرے
لوگوں کے زیادہ استعمال کرتی ہے۔

لے نظام العالم والا مہج ۱۸۳۱ء، ۲ء علامہ بالا۔

عمر بن عبد العزیز و کان یقینی
ابن الخطاب بكل خطواته۔

کو عمر بن عبد العزیز نے نافذ کیا اور وہ حضرت
عمرؓ کے ہر نقش قدم پر چلتے تھے۔

ایمانی اسلوفان اسلام
یحزر له نفسه وماله وما
كان من ارض فانها من في الله
على المسلمين

جوہمی دغیر مسلم اسلام قبول کرے اس کی جان
اور اموال منقولہ محفوظ رہیں گے لیکن اموال
غیر منقولہ مسلمانوں کے لیے اللہ کی "فے"
ہو جائیں گے۔

ایسا قوم صالحو اعلیٰ جزیۃ یعطونہا
فمن اسلم منہم کو کانت داراً
وارثہ لبتیتھم ۛ

اور جن لوگوں سے معاہدہ ہو گیا ہے وہ اگر
اسلام قبول کر لیں تو اموال غیر منقولہ اسی قوم
کے بقیہ لوگوں میں تقسیم کر دیے جائیں گے۔

حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درج ذیل فرمان میں منقولہ وغیرہ منقولہ کی کوئی تقسیم ہے اور نہ عرب و عجم کی کوئی تخصیص ہے۔

ان القوم اذا اسلموا حرزوا دماهم واموالهم
 جب کوئی قوم اسلام قبول کرے تو وہ اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیتی ہے۔

قاضی ابویوسف اسی حدیث کی بنا پر کہتے ہیں :

فان دماء هو حرام و ما
اسلموا عليه من اموالهم

جس زمین کے باشندے اسلام قبول کر
لیں ان کا خون حرام ہے، قبول اسلام کے

۱۔ نظام العالم والا تم جی ص ۱۸۴ دم ۱۸، ۲۔ نظام المعالم والا تم ج ۱۸۳ دم ۱۸، ۳۔ الا بال

البوداؤد، هـ

وَكُنْ لَكَ اِرْضَهُمْ
لَهُمْ
وقت جو مال ان کے پاس ہو گا وہ انہی کا رہے گا
ایسے ہی زمینیں بھی انہی کی رہیں گی۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے اسلامی حکومت میں اراضی کی یہ حیثیت بیان کی ہے۔

وَالْاَرْضُ كُلُّهَا فِي الْحَقِيقَةِ
بِمَنْزِلَةِ مَسْجِدٍ اَوْ رِيَاطٍ
جَعَلَ وَقْفًا عَلٰى اَبْنَاءِ السَّبِيلِ
وَهُوَ شَرْكَاءُ فِيهِ فَيَقْدِرُ الْاَسْبَقُ
قَالَ سَبِقَ - ۱۰
حقیقت یہ ہے کہ پوری زمین بمنزل مسجد اور
سراٹے کے ہے جو مسافروں پر وقف ہوتی ہے
اور سب لوگ اس میں برابر کے شریک ہوتے
ہیں، اس لیے ہر پہلے آنے والے کو پیچھے آنے
والوں پر ترجیح دی جاتی ہے۔

اور ملکیت کی یہ حیثیت بیان کی ہے:

وَحَقُّ الْمَلِكِ فِي الْاَرْضِ
كَوَنِهِ اَحَقُّ بِالْاَنْتِفَاعِ مِنْ
غَيْرِهِ - ۱۱
زمین پر آدمی کا حق ملکیت کا صرف یہ مطلب
ہے کہ دوسرے کے مقابلہ میں اس کو انتفاع
کا زیادہ حق حاصل ہے۔

ایک وقت کی تین طلاقیں کو تین قرار دیا (۳) حضرت عمرؓ نے بیک وقت تین

طلاقیں کو تین قرار دیا جب کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ایک قرار دیتے تھے۔ یعنی اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ کو تین
طلاقیں ہیں تو وہ تینوں واقع ہو جائیں گی۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے:

كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبَى بَكْرٍ وَمُسْتَتِينَ مِنْ خِلَافَةِ
عُمَرَ طُلُوقُ الثَّلَاثِ وَاحِدَةٌ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کے
زمانہ میں تین طلاقیں ایک سمجھی جاتی تھیں۔ نیز
عمرؓ کے ابتدائی زمانہ خلافت میں دو سال
تک اسی پر عمل درآمد رہا، لیکن جب عمرؓ

۱۰ کتاب الخراج لابن یوسف باب فی اسلام من الی الحرب ص ۶۲،

۱۱ حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۱۰۱ باب استنفاذ الزانی سے مراد بالا۔

فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعجلوا في امر كانت لهوفيه اناة فلم يصيبنا هو فامضاه عليه حرمه

نے دیکھا کہ لوگ ایسے کام میں جلدی کر رہے ہیں جس میں انہیں تاخیر کرنا چاہیئے تو انہوں نے تینوں کو بحال رکھا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا:

ايها الناس قد كانت لكوفي الطلاق اناة فانه من تعجل اناة الله والطلاق الزمناه اياك

اے لوگو! تمہارے لیے طلاق میں تاخیر مناسب ہے جس شخص نے طلاق میں التیء کی تاخیر کو برقرار نہ رکھا تو ہم اس کو لازم کر دیں گے۔

ایک اور روایت میں ہے:

تتابع الناس في الطلاق فاجازة عليه

جب لوگ طلاقیں پے در پے دینے لگے تو حضرت عمرؓ نے ان کو برقرار رکھا۔

اسی بنا پر حضرت عمرؓ کا معمول تھا کہ جب ان کے پاس اس قسم کی طلاق کا مقدمہ آتا تو مرد کو سزا دے کہ میاں بیوی میں تفریق کر دیتے تھے۔

شرابی کی سزا اشی کوڑے مقرر کی | حضرت عمرؓ نے شرابی کی سزا اشی کوڑے مقرر کی جب کہ رسول اللہؐ کے زمانہ میں سزا کی تعیین نہ تھی اور حضرت ابو بکرؓ نے چالیس کوڑے مقرر کیے تھے۔

ایک مرتبہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے عمر فاروقؓ کے پاس یہ شکایت لکھ بھیجی:

ان الناس قد اتهموا في الشراب و تعاقروا الحد والعقوبة

لوگ شراب میں منہمک ہو گئے۔ اور حد و عقوبت کو حقیر سمجھنے لگے۔

اس پر حضرت عمرؓ نے باہمی شور سے اسی کوڑے پر اتفاق کیا۔

فما لهو فاجتمعوا على ان يضرب ثمانين

لوگوں نے مشورہ کر کے اشی پر اتفاق کیا۔

۱۔ مسلم کتاب الطلاق ج ۱، ۲ شرح معانی الآثار کتاب الطلاق ج ۲۲، ۳۔ ابوداؤد و مشکوٰۃ باب حد الخمر ۴۔ سنن ابی یزید کتاب الاشرار ج ۲۲، ۵۔ فقہ عمر مآثر الطلاق ج ۱، ۶۔ ابوداؤد کتاب الطلاق

بیہقی میں یہ روایت زیادہ وضاحت کے ساتھ ہے۔

شرابی رسول اللہ کے زمانہ میں ہاتھ، جوتے اور مکڑی سے مارے جاتے تھے حضرت ابو بکر کے زمانہ میں جب ان کی تعداد بڑھ گئی تو انہوں نے کہا کہ سزا مقرر کر دینا زیادہ مناسب ہے انہوں نے رسول اللہ کی سزاؤں سے اندازہ کر کے چالیس کوڑے مقرر کیے پھر حبیب حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ان کی تعداد اور زیادہ ہو گئی تو انہوں نے باہمی مشورہ سے اسی مقرر کیے ۱۱

(۵) اور اگر گزر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے چوری کی سزا میں ہاتھ کاٹنے کے بجائے ایک موقع پر مال کی دو گنی قیمت وصول کی نیز بھوک و قحط کے عام ابتلاء میں قطع ید سے روک دیا جب کہ قرآن حکیم کی آیت :

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا
(سورۃ مائدہ د کو ح)

چوری کرنے والا مرد اور چوری کرنے والی عورت ان کے ہاتھ کاٹ دو۔

عام ہے جس میں کسی خاص صورت کو مستثنیٰ نہیں کیا گیا۔

(۶) تالیف قلب کے لیے زکوٰۃ دینے کی ضمانت کر دی
تالیف قلب کے لیے زکوٰۃ دینے کا ثبوت قرآن حکیم میں موجود ہے۔
وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ۔ اور ان کو زکوٰۃ دی جائے

(سورۃ توبہ د کو ح) جن کی تالیف قلب مقصود ہے

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تالیف قلب کے لیے کمزور ایمان والوں کو بجز زکوٰۃ دینا ثابت ہے لیکن حضرت عمرؓ نے زکوٰۃ کے اس مصرف کو یہ کہہ کر ختم کر دیا کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم دونوں علیہ وسلم کان یتالفكما کی اس وقت تالیف کیا کرتے تھے جب کہ

لے سنن الکبریٰ کتاب الاشریہ ج ۳۲،

اسلام کمزور تھا اور مسلمان تعداد میں کم تھے
اب اللہ نے اسلام کو غنی کر دیا ہے تم لوگ
جاؤ اور اپنی مالی جہد کردو۔

والا لسلامہ یومئذ قلیل وان
اللہ قد اغنی الاسلام راذهباً
فا جہدوا جہدکم۔

اسی طرح حضرت عباسؓ کو جب کوئی ضرورت پیش آگئی تو ان سے زکوٰۃ کی وصولی دو
سال کے لیے مؤخر کر دی گئی تھی۔ جس کی بنا پر فقر میں ہے :

واللا ما مران یؤخر علی وجہ النظر
تحریراً خذنا۔

درہم و دینار سے دیت کا تعین کیا
(۷) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ
سے دیت (خون بہا) کی مقدار مقرر کی تھی۔

لیکن حضرت عمرؓ نے جب دیکھا کہ سب لوگوں کے پاس اونٹ نہیں ہوتے تو درہم و دینار
سے دیت کی قیمت مقرر کی۔ چنانچہ موطا امام مالکؒ میں ہے۔

ان عہدین الخطاب قوم الدیۃ علی
اہل القرۃ فجعلھا علی اہل الذہب الفی
دینار و علی اہل لورق اثنی عشر الف درہم

(۸) ابوداؤد کی روایت سے دیت کی قیمت میں تفاوت کا بھی ثبوت ملتا ہے :

کانت قیمۃ الدیۃ علی عہد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمان مائۃ
دینار و ثمانیۃ الاف درہم و دیت اہل الذہب
یومئذ النصف من دیت المسلمین قال
وکان ذلک کذلک حتی استخلف

۱۔ احکام القرآن لمجہد ص ۲۷ مطلب فی المولفۃ، القلوب، ۲۔ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۵۹،

۳۔ ایضاً، ۴۔ موطا امام مالکؒ کتاب العتول،

عمر رضی اللہ عنہ فقہاً خطیباً فقال لا
ان الابل تعد غلت قال ففرضها عمر علی اهل
الذهب الفی دینار وعلی اهل الورق
اشقی عشر الفادرھو وعلی اهل البترو
مائتی بقرۃ وعلی اهل الشاة
الفی شاة وعلی اهل الحلال
مائتی حلۃ

انہوں نے ایک خطبہ میں کہا کہ اونٹ گراں ہونگے
ہیں اس بنا پر سونے والوں پر دو ہزار دینار
اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم اور گائے
والوں پر دو سو گامیش اور کیری والوں پر دو ہزار
کیریاں اور جوڑے والوں پر دو سو جوڑے دیت
میں واجب ہوں گے۔

اہل دقاتر سے دیت وصول کی (۹) رسول اللہ کے زمانہ میں دیت خاندان وقبیلہ
پر ہوتی تھی لیکن حضرت عمرؓ نے جب دقاتر کا نظام
قائم کیا تو انہوں نے دیت اہل دقاتر پر مقرر کی:

والعاقلة من اهل الديوان ان
كان القاتل من اهل الديوان۔

اگر قاتل اہل دیوان سے ہے تو عاقل اہل
دیوان سے ہوں گے۔

اہل دیوان میں ایک دفتر یا محکمہ کے لوگ شامل ہوتے تھے جن کے ایک دفتر میں درج
ہوتے تھے، علامہ سرخسیؒ نے اس تبدیلی کے بارے میں یہ رائے ظاہر کی ہے:
”رسول اللہؐ نے دیت کی ذمہ داری خاندان وقبیلہ پر اس لیے ڈالی تھی
کہ اس وقت قوت و مدد انہیں کے ذریعے حاصل ہوتی تھی پھر حضرت عمرؓ
نے جب دقاتر کا نظام قائم کیا تو یہ قوت و مدد اہل دقاتر سے وابستہ ہو گئی
تھی۔“

اہل کتاب کے ذریعہ خانہ
کو ہٹانے کا حکم دیا

قرآن حکیم میں اہل کتاب کا ذبیحہ حلال کیا گیا ہے۔ اور
طعام الدین اتقوا
الکذب حل لکم۔

اور اہل کتاب کا ذبیحہ
تمہارے لیے حلال ہے۔

لے البودادۃ و باب الآتیہ کم ی دفعۃ عن کتاب القصاص والدیانت۔ لے ہا یہ کج باب القصاص و
لے المیسوط باب القصاص ۱۲، لے سورۃ ائمہ رکوع ۱، لے الحمد و کتاب الذبائح،

لیکن حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ شہروں سے یہود و نصاریٰ کے : بیہ نشہ اور مرے ہٹا دیے جائیں اور وجہ یہ بیان کی :

فان الله تبارك وتعالى قد اغتنا بنا بالاسلامين .^۱ اللہ نے ہم کو مسلمانوں کی وجہ سے ان سے بے پروا کر دیا ہے۔

یہ لوگ سودی کاروبار کرتے تھے ان کے کاروبار پر اگر خلافت کی جانب سے نیکر نہ کی جاتی تو لوگ اس خیال میں مبتلا ہو جاتے کہ مسلمان اس کاروبار کو جائز سمجھتے ہیں ممکن ہے۔ حضرت عمرؓ کے پیش نظر یہ مصلحت بھی رہی ہو۔

۱۱۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کو مباح کیا تھا۔
لیکن حضرت عمرؓ نے اس کی ممانعت کر دی۔

فقال الضحاک فان عمر بن الخطاب قد نهى عن ذلك .^۲ تمناک نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا :

افصلوا بين حجكم و عمرتكم فان ذلك اتوا لحج واحدكم احدكم واتوا لعمره ان تعمر في غير اشهر الحج .^۳ تم لوگ اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فصل کرو۔ یہ فضل تمہارے حج کو زیادہ کمال کسنے والا ہے اور عمرہ کے لیے کمال یہ ہے کہ حج کے ہیمنوں کے علاوہ میں کیا جائے۔

علامہ ابن قیمؒ کی رائے ہے کہ حضرت عمرؓ کو حج تمتع کی روایت کی خبر نہ تھی۔

مفتوحہ اراضی کی تنظیم (۱۷) رسول اللہ کے زمانہ میں مفتوحہ اراضی کی تنظیم و تقسیم کی دو تسکیلیں رائج تھیں۔
کو زیادہ وسیع کیا (۱) خلافت کے زیر انتظام فوجوں میں تقسیم کر دی باتیں۔

۱۔ المروۃ کتاب الذبايح ۲۔ الاعتصام لمشاطی ج ۲ ص ۲۷۳ ، ۳۔ موطا امام مالک باب باجانی التمتع ، ۴۔ حوالہ لاجانی فی العمرۃ اور بیہقی ج ۱ باب من اختاره الافراد ، ۵۔ اعلام القومین ج ۱ راجع علی العبادۃ ، ۶۔

(۲) خلافت کے زیر انتظام اصل باشندوں کے پاس رہتے دی جاتی۔ لیکن حضرت عمرؓ نے اس نظام کو مفاد عامہ کی خاطر زیادہ وسیع قرار دیا۔

چنانچہ عراق و شام فتح ہونے کے بعد زمین و جائیداد کے بارے میں مشورہ ہوا مجلس شوریٰ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف و حضرت بلالؓ وغیرہ کی رائے تھی کہ یزیدین فوجیوں میں تقسیم کر دی جائے لیکن شوریٰ کے دوسرے ممبران حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت طلحہؓ حضرت معاذ بن حیلؓ حضرت عثمانؓ وغیرہ کی رائے تھی کہ زمین اصل باشندوں کے پاس رہتے دی جائے۔

اس موقع پر موافق و مخالف جو تقریریں ہوئیں، ان سے نظام خلافت اور اس کے اختیارات کی وسعت کو سمجھنے میں بڑی مدد ملتی ہے۔

تنظیم کے وقت حضرت عمرؓ کی تقریر:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اس زمین کو آپ لوگوں میں تقسیم کروں اور بعد کے لوگوں کو ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ ان کا اس میں کچھ حصہ نہ رہے کیا آپ لوگوں کا یہ مقصد ہے کہ اس کی آمدنی ایک محدود طبقہ میں سمٹ کر رہ جائے اور سوائے بعد نسل اسی طبقہ میں منتقل ہوتی رہے اگر میں نے ایسا کر دیا تو سرحدوں کی حفاظت کس مال سے کی جائے گی؟ بیواؤں اور محتاجوں کی کفالت کہاں سے ہوگی؟ مجھے اس کا بھی اندیشہ ہے کہ بعض لوگ پانی کے بارے میں فساد کرنے لگیں گے۔“

حضرت علیؓ کی تائیدی تقریر:

”میری رائے ہے کہ کاشت کار اور راضی کو جوں کا توں رہنے دیجیٹے تاکہ یہ سب لوگوں کے لیے یکساں معاشی قوت کا ذریعہ ہوں (دفعوں میں زمین تقسیم کر دینے سے انہیں میں سرٹ کر رہ جائے گی)۔“

حضرت معاذؓ کی تائیدی تقریر:

”میری رائے ہے کہ کاشت کار اور اراضی کو جوں کا توں رہنے دیجیئے تاکہ یہ سب لوگوں کے لیے یکساں معاشی قوت کا ذریعہ ہوں (فوجوں میں زمین تقسیم کر دینے سے انہیں میں سمٹ کر وہ جائے گی۔“

حضرت معاذ کی تائیدی تقریر:

”اگر آپ نے زمینیں تقسیم کر دیں تو زرخیز زمینوں کے بڑے بڑے ٹکڑے فوج میں بٹ جائیں گے، پھر ان کے مرنے کے بعد کسی کی وارث کوئی عورت ہوگی اور کسی کا وارث کوئی اکیلا مرد ہوگا، اس کے علاوہ سردمدوں کی حفاظت اور فوجیوں کی کفالت کے لیے حکومت کے پاس کچھ نہ رہ جائے گا۔ اس لیے آپ کو وہ کام کرنا چاہیئے جس میں آج کے لوگوں کے لیے فائدہ و سہولت ہو اور بعد والوں کے لیے بھی ہو!“

مخالفت میں حضرت بلالؓ و حضرت عبدالرحمنؓ کی تقریریں:

”جو مال اللہؐ نے ہمیں غلبہ سے عطا فرمایا ہے وہ ہم لوگوں میں تقسیم ہونا چاہیئے۔ جس طرح رسول اللہؐ نے خیر تقسیم کر دیا۔ یہ کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ جو لوگ اس وقت موجود نہیں ہیں ان کے بیٹوں اور پوتوں کے خیال ہے ہماری حق تلفی کی جائے ہم اپنی اولاد کے لیے ہیں اور بعد والے اپنی اولاد کے لیے ہوں گے!“

الغرض صحابہؓ و انصارؓ اس پہلی مینگ میں کوئی فیصلہ نہ ہو سکا۔ مجبور ہو کر حضرت عمرؓ نے دوبارہ مجلس شوریٰ طلب کی، اس میں انصار کے دس معزز آدمیوں کو بھی بلا بھیجا اور سب کو جمع کر کے حضرت عمرؓ نے حمد و ثنا کے بعد فرمایا:

”میں نے آپ حضرات کو اس لیے تکلیف دی ہے۔ حضرت عمرؓ کی دوسری تقریر:

اس میں میرے شریک نہیں اس وقت مجلس میں میری حیثیت خلیفہ کی نہیں ہے بلکہ آپ میں سے ایک فرد کی ہے۔ ہر شخص کو اپنی رائے پیش کرنے کا پورا امتیاز ہے اس معاہدے پہلے

مشورہ ہو چکا ہے کچھ لوگوں نے میری مخالفت کی ہے اور کچھ نے موافقت کی ہے۔
 ”میں یہ سب نہیں چاہتا کہ آپ لوگ میری مرضی کی اتباع کریں اور حق بات کو چھوڑ دیں، میں تو حق بات ہی کی طرف توجہ مبذول کرنا چاہتا ہوں، جس طرح میرے پاس اللہ کی کتاب ہے ویسے ہی آپ کے پاس ہے جو مطلق بالحق ہے اس کو سامنے رکھ کر مجھے جواب دیجیے جو کچھ اس میں موجود ہے۔ اس پر عمل کرنا ہم سب کا فرض ہے۔“

”کیا آپ حضرت نے ان لوگوں کی باتیں نہیں سنیں جو اس معاملہ میں مجھے شک کی نگاہ سے دیکھتے ہیں شاید ان کا خیال ہے کہ میں حق تلفی کرنا چاہتا ہوں حالانکہ کسی فرد کی بھی حق تلفی کرنا میرے نزدیک مریخِ ظلم ہے۔ معاذ اللہ خدا شاہد ہے میں نے کبھی کسی معاملہ میں ان پر ظلم کیا ہو یا اب کسی پر ظلم کرنے کا ارادہ ہو، یہ بات ضرور ہے کہ کسریٰ کی زمین عراق و شام فتح ہونے کے بعد اور کون سی زمین رہ گئی ہے کہ جس کی آمدنی سے خلافت کا انتظام سنبھالا جاسکے گا محض اللہ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے کسریٰ کے اموال، زمین، جائیداد اور جفاکش کام کرنے والوں پر ہمیں غلبہ فرمایا ہے۔“

”یہ لوگ (خالفین) خود شاہد ہیں اموال منقولہ میں نے فوجیوں میں تقسیم دیا، انھیں (پانچواں حصہ) بھی اس کے مناسب موقع پر صرف کر دیا ہے۔ اب زمین (جائیداد غیر منقولہ) باقی رہ گئی ہے اس کے بارے میں میرا خیال ہے کہ اکثرین پرست ماکھوں ہی کے پاس رہتے دوں، زمین پر ٹیکس (خراج) اور مالکوں پر مال و جان کی حفاظت کا معاوضہ بجز یہ ہفتہ کروں تاکہ یہ سب آمدنی اجتماعی مفاد کے کام میں لائی جاسکے اور اس کے ذریعے فوجیوں کی تنخواہوں نیز موجودہ و بعد کے لوگوں کا بندوبست کیا جاسکے۔ آپ حضرت عزہ کیجئے۔ کیا یہ ملک سرحدوں کی حفاظت کے بغیر بیرونی حملوں سے محفوظ رہ سکیں گے؟ کیا جزیرہ اکوٹہ بلصرہ، عراق شام مصر و حبشہ کے بڑے بڑے شہروں میں ان کی حفاظت کے لیے فوج چھاپائیوں کی ضرورت نہ پڑے گی؟ آخر فوجیوں کی تنخواہیں ان کے بھتے اور

اور دیگر تمام لوگوں کے وظیفوں کی رقم کہاں سے آئے گی؟

آیات فے سے استدلال | حضرت عمرؓ نے تقریب کے درمیان آیات فے سے استدلال کیا تھا اور اندازاً استدلال یہ تھا کہ دشمن سے حاصل کیے ہوئے مال میں صرف فوجیوں کا حق ہمیں ملکر رہے بلکہ اس میں سب لوگوں کو شریک کیا گیا ہے اس بنا پر ارضی کی تنظیم و تقسیم میں خلافت کے اختیارات وسیع ہیں۔
وہ آیتیں یہ ہیں:

اللہ تعالیٰ نے جو فے بستی والوں سے اپنے رسول کو مطافریا ہے وہ اللہ و رسول کے لیے اور اقربا و یتیم مسکین اور مسافر کے لیے ہے تاکہ تم میں سے دولت مندوں کے درمیان ہی سمٹ کر نہ رہ جائے اور جو کچھ رسول تمہیں دیں اس کو لے لو اور جس سے وہ منع کریں (نہیں) اس کو چھوڑ دو اور اللہ سے ڈرو یہ تمک اللہ کا عذاب سخت ہے۔ وہ مال ان مفلس مہاجرین کے لیے بھی ہے جو اپنے گھروں اور اموال سے نکالے ہوئے اللہ کا فضل اور اس کی رضا مندی ڈھونڈنے کے لیے اور اللہ و رسول (دین) کی مدد کرنے کے لیے تمہارے پاس آئے ہیں وہی لوگ سچے ہیں، اور ان لوگوں کے لیے بھی ہے جو اس گھر (مدینہ) میں ایمان کی حالت میں ہجرت سے پہلے سے شہرے ہوئے ہیں، وہ لوگ ان مہاجرین سے محبت کرتے ہیں ان کے آنے اور ان کی خاطر تواضع کرنے سے اپنے دلوں میں تنگی نہیں محسوس کرتے ہیں۔

مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَبَيْنَ الْفُقَرَاءِ وَمَا أَنْتُمْ بِرَسُولٍ فَتُحْذَرُونَ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ نَا نَنْهَوُكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ دِيَارِ الْيَهُودِ فَهُمْ لَا مَمْلُوكٌ وَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ ۝ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخْرِجُونَ مَنْ هَاجَرَ الْيَهُودَ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثَرُونَ عَلَى الْيَهُودِ وَكَانَ بَيْنَهُمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَفِّ شَخْخَ نَفْسِهِ

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَالَّذِينَ
جَاءُوا مِنۢ بَعْدِ هُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا
لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ
رَّحِيمٌ ۝

اور اپنی جانوں پر ان کو مقدم رکھتے ہیں۔ اگرچہ ان
پر فائدہ ہی کی نوبت آجائے اور ان لوگوں کے
بیٹے بھی ہے جو ان کے بعد یہ کہتے ہوئے
آئے کہ اے ہمارے رب ہمیں بخش دے اور ہمارے
ان بھائیوں کو بخش دے جو ہم سے پہلے ایمان
لائے اور ہمارے دلوں میں مومنوں کی طرف
سے کینہ نہ رکھا لے ہمارے رب آپ ہی نرمی
کرنے والے اور مہربان ہیں۔

(سورہ حشر، رکوع ۱)

شوریٰ میں حضرت عمرؓ کی اس بصیرت افروز تقریر اور اسناد لال کے انداز نے ممبروں پر
ارشاد الا اور ان الفاظ میں تائید کی گئی:

فَقَالُوا جَمِيعًا السَّوَاعِ
رَايَكَ فَنَعَرْنَا مَا قُلْتَ وَمَا
رَأَيْتَ -

لوگوں نے کہا کہ آپ کی رائے اس معاملہ میں
درست ہے جو آپ کہہ رہے ہیں اور دیکھ رہے
ہیں وہی ٹھیک ہے۔

۱۳۱) حضرت عمرؓ نے خالصہ بن کا کچھ حصہ قوم بجیلہ کو
دے دیا تھا دو تین سال تک ان لوگوں نے زمین کو

قوم بجیلہ کی زمین واپس لے لی

اپنے قبضہ میں رکھا لیکن بعد میں اس کو واپس لے لیا۔ حالانکہ رسول اللہؐ نے کسی سے کوئی زمین واپس
نہیں لی، ابتداء اسلام میں مدینہ کے مسلم باشندوں نے پانی کی دشواری کی وجہ سے خود ہی اپنی
زمینیں رسول اللہؐ کے حوالے کر دی تھیں، رسول اللہؐ نے ان سے کوئی مطالبہ نہیں کیا تھا۔
قیس بن حازم کہتے ہیں:-

”جنگ تادوسہ (ایرانیوں سے ہوئی تھی) میں شامل ہونے والے لوگوں میں
قوم بجیلہ کے لوگ چوتھے تھے، حضرت عمرؓ نے سوا کا چوتھا ہی انہیں دے دیا،
دو یا تین سال تک یہ زمین ان کے قبضے میں رہی، ایک مرتبہ کسی ضرورت سے اس
قبیلہ کے چند افراد عمار بن یاسر اور جریر وغیرہ حضرت عمرؓ کے پاس تشریف لائے تو

تو اہل ہند نے کہا کہ آپ لوگ اس زمین کو مفاد خلق کے لیے خلافت کے حوالے کر دیجئے، ان لوگوں نے حکم کی تعمیل کی اور زمین خلافت کے حوالہ کر دی، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے سرکاری عمارت سے جریرؓ کو انبی دینا عطا فرمائے۔ جب واپس کی خبر قوم مجید کی ایک عورت اُم کُزہؓ کو ہوئی تو اس نے اپنے حصہ کی زمین واپس کرنے میں پس و پیش کیا اور عمرؓ کے پاس آکر عرض کیا:

یا امیر المؤمنین ان ابی
هذک وسهمہ ثابت فی
السواد وانی لہ اسلعم، فقال لہا کیا ام
کرزان قومک قد صنعوا ما
قد علمت فقالت ان کافرا
قد صنعوا ما صنعوا وانی لست اسلم
حتی تحملنی علی ناقہ ذلول
علیہا طیفۃ حمراء و تملأ
کفی ذهباً قال ففعل عمر
ذلک فکانت الدینار نحو
من ثمانین دیناراً۔

اے امیر المؤمنین! میرے والد فوت ہو گئے
میں سواد کی زمین میں ان کا بھی حصہ تھا (جو ترک
میں بچے ملا ہے) میں اس کو ہرگز نہ واپس کروں
گی حضرت عمرؓ نے کہا کہ ام کُزہؓ تمہیں معلوم ہے
کہ تمہاری قوم نے بلا چون و چرا زمین واپس کر
دی ہے، ام کُزہؓ نے جواب دیا کہ مجھے اس سے
کوئی بحث نہیں ہے میں تو اس وقت تک
واپس نہ کروں گی جب تک کہ آپ مجھے ایک
فرانبردار اونٹنی نہ دیں جس پر سرخ رنگ کی گرم
چادر پڑی ہو۔ اور زر و مال سے میرا ہاتھ نہ
بھریں حضرت عمرؓ نے ایسا ہی کیا، اور جو نقدی
آپ نے ام کُزہؓ کو دی وہ تقریباً اسی دینار تھی۔

اس واقعہ سے جس طرح یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خلافت مفاد عامہ کے پیش نظر لوگوں کی زمینیں لے سکتی ہے اسی طرح یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بے دخلی کی صورت میں ذاتی مفاد

لے حوالہ کے لیے ملاحظہ ہو کتاب الاموال ص ۶۵۸، کتاب الخراج لابن یوسف ص ۲۵، باب مل بی فی السواد
و کتاب الخراج یحییٰ بن آدم فرضی جز ثانی ص ۴۷، واحکام القرآن بمعاصم ج سورہ ہشتر ص ۳۳، و بخاری ج
والاموال ص ۲۸، مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو اسلام کا زرعی نظام بحث اراضی مفتوحہ (عہد خلفاء)

کا خیال رکھنا بھی ضروری ہے۔

جبریر اور ام کرزہ کو
بیت المال عظیمہ
پیش نظر ہے۔ اس پر درج ذیل تصریحات روشنی ڈالتی ہیں۔

ابو عبیدہؓ کہتے ہیں:

”جو لوگ مفتوحہ زمین کو اصل باشندوں کے پاس رہتے دینے میں توجہ پا
کی رضا مندی ضروری سمجھتے ہیں (امام شافعی کا یہی خیال ہے) یہ واقعہ ان کے
بے کیسے دلیل بن سکتا ہے۔ جب کہ اس سے واقعہ عراق و شام کی فتح میں اصل
باشندوں کے پاس زیر رہتے دیے جانے کے باوجود حضرت بلالؓ وغیرہ
نے جب عمرؓ کی مخالفت کی اور زمین کو فوجیوں میں تقسیم کرنے پر اصرار کیا تو آپؓ نے
انہیں سب کے متعلق فرمایا اللہم اکلہم لہم (اے اللہ تو ہی ان کے لیے کافی ہے)
اس وقت کون سی ان لوگوں کی رضا مندی مطلوب تھی جس کی بنا پر کہا جائے کہ یہاں
بھی حضرت عمرؓ ام کرزہ کو راضی کرنا چاہتے تھے اور بغیر رضا مندی انہیں بے دخل کرنے
کا کوئی حق نہیں تھا۔ ابو بکرؓ حصار قوم بکیلہ کا واقعہ ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:
”اس واقعہ میں ان کی رضا مندی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے کیوں کہ
حضرت عمرؓ نے یہ بات صاف طور پر کہہ دی تھی کہ زمین کو دالیں کیے بغیر چارہ نہیں
ہے اور اسی میں لوگوں کی بھلائی ہے۔ باقی رہا ام کرزہ کا معاملہ تو اس کو حضرت
عمرؓ نے سرکاری خزانہ سے (بطور امداد) کچھ رقم دی تھی ویسے بھی خلیفہ کو اختیار تھا
کہ عورت کے قبضہ کی زمین واپس لیے بغیر سرکاری خزانہ سے اس کو عطیہ دیتے۔
ابو بکرؓ حصار نے ایک اور توجہ یہ کہہ کر کہتے ہیں کہ:

۱۔ الاموال ۶۲، ۲۔ احکام القرآن لمصاحح ص ۵۳۱ و ۵۳۲،

”قوم بچید کے اس واقعہ میں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے کہ وہ لوگ زمین کے مالک تھے۔ کیا یہ امکان نہیں ہے کہ زمین بالکل تقسیم نہ ہوئی ہو بلکہ کل زمین اصل باشندوں کے پاس رہنے دی گئی ہو اور خراج کی آمدنی کا چوتھائی حصہ ان کے لیے خاص کر دیا گیا ہو۔ پھر بعد میں حضرت عمرؓ نے مناسب سمجھا ہو کہ اس چوتھائی کے معاملہ کو ختم کر کے ان کو بھی عطایا دینے پر اکتفا کیا جائے تاکہ یہ لوگ سب کے برابر ہو جائیں۔“

لیکن جصاصؒ کا یہ شبہ ایسا نہیں ہے کہ جس سے مسئلہ کا رخ بدل جائے اس واقعہ کو محققین نے تسلیم کیا ہے اور ابوجبید وغیرہ نے بدلائل ثابت کیا ہے جس کے بعد آمدنی کے چوتھائی حصہ کی بات کمزور ہو جاتی ہے۔

۱۲۱) رسول اللہؐ نے بلال بن حارث کو پوری عادی عقیق دے دی تھی، لیکن حضرت عمرؓ نے ان سے یہ کہہ کر واپس لے لی کہ رسول اللہؐ نے اس لیے نہیں دیا تھا کہ نہ خود آباد کرو اور نہ دوسروں کو آباد کرنے دو، جتنی زمین آباد کر سکتے ہو اپنے پاس رکھو اور بقیہ خلافت کے حوالہ کر دو، یہی کہ بلالؓ نے کہا کہ میں رسول اللہؐ کی دی ہوئی زمین کبھی واپس نہ کروں گا خواہ میں اسے آباد کروں یا نہ کروں۔ حضرت عمرؓ نے واپسی پر اصرار کیا اور بالآخر آباد شدہ حصہ کو چھوڑ کر بقیہ زمین لے لی۔

بلال بن حارث رسول اللہؐ کے قریب ترین صحابی تھے اور زمین کا عطیہ خود رسول اللہؐ نے دیا تھا، لیکن عمرؓ نے مفاد عامہ کی خاطر نہ بلالؓ جیسے جلیل القدر صحابی کا خیال کیا اور نہ اس جذبہ کا رسول اللہؐ کا دیا ہوا عطیہ کیسے واپس لیا جائے؟ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خلافت میں بنیادی حیثیت خلق اللہؐ کے عام مفاد کو حاصل ہوتی ہے۔ خلیفہ محض جذباتی امور سے متاثر ہو کر نہ عام مفاد کو نظر انداز کرتا ہے اور نہ اپنے بزرگ ساتھیوں کے ساتھ کسی قسم کا ترجیحی

۱۔ حوالہ بالا، ۲۔ کتاب الاموال صفحہ ۲۹۰ اور کتاب المخرج للبیہقی بن آدم تشریح جز ثابث ص ۹۳۔

سلوک روا رکھتا ہے۔

(۱۵) رسول اللہ ﷺ نے ایک اور شخص کو زمین دی تھی لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زمین کے آباد شدہ حصہ کو چھوڑ کر بقیہ زمین واپس لے لی

اراضی کے بارے میں
ائمہ کی تصریحات

انہیں واقعات کی بنا پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں :
ان فواہی دار الاسلام
تحت ید امامہ
دار الاسلام کے اطراف
خلیفۃ المسلمین کے زیرِ اقتدار
المسلمین رحمہ اللہ ہوتے ہیں۔

امام مالک کہتے ہیں :

تصیر الارض للسلطان رحمہ اللہ
علامہ علی رحمہ اللہ کہتے ہیں :

ان حکم الاراضی الی الامام رحمہ اللہ
ارضی موقوفہ تک کے بارے میں ہے :

اصلہا لمیت الی مالک رحمہ اللہ
گھاؤں اور زمین دراصل بیت المال کی ہیں۔

جن لوگوں نے اسلام کے نام پر موجودہ دور کی انفرادی ملکیت پر اصرار کیا ہے۔ وہ
دراصل اس وقت کے اسلام کی نمائندگی کر رہے ہیں جب کہ مسلمانوں میں ذاتی منفعت و
حصولِ اقتدار خود منفقہ بن گیا تھا۔ اس بناء پر ان کی بات زیادہ توجہ کے لائق نہیں ہے۔

تراویح کی باجماعت نماز کا حکم دیا اور
عورتوں کے لیے علیحدہ ایک قاری مقرر کیا
(۱۶) رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں لوگ تراویح
کی نماز متفرق طور پر پڑھا کرتے تھے جماعت
کا کوئی نظم نہ تھا۔ البتہ ابوداؤد کی ایک ضعیف

۱۔ الخراج لیجلی ص ۷۷ ، ۲۔ المبسوط ص ۹۲ ، ۳۔ اسلام کا زرعی نظام ، ۴۔ المصلیٰ ص ۱۰۰
احیاء الاموات والاقطاع ، ۵۔ عینی ج ۱ باب لاجی اللہ در سولہ ص ۲۹ ، ۶۔ در المختار ج ۱ کتاب
الوقف فروع ہجرت ص ۳۹۱

روایت سے جماعت کا ثبوت ملتا ہے۔

خرج رسول الله فاذا الناس في

رمضان يصلون في ناحية المسجد

فقال ما هؤلاء فقبل هؤلاء ناس

ليس معهم قرآن وابي بن كعب

يصلي وهو يصلون بصلواته

فقال النبي صلى الله عليه وسلم

اصابوا دنعموا صنعوا قال ابو داود

ليس هذا الحديث بالقوي مسلم

بن خالد ضعيف - ۱۰

رسول اللہ حجرہ سے باہر تشریف لائے تو دیکھا

کہ کچھ لوگ مسجد کے ایک طرف رمضان میں

نماز پڑھ رہے ہیں، آپ نے پوچھا تو لوگوں

نے جواب دیا کہ انہیں قرآن یاد نہیں ہے ابی

بن کعبؓ ان کو نماز پڑھاتے ہیں اور اپنی نماز

پڑھتے ہیں، رسول اللہؐ نے فرمایا کہ ٹھیک کر

رہے ہیں، ابو داؤد کی رائے ہے کہ یہ حدیث

قوی نہیں ہے کیونکہ مسلم بن خالد راوی ضعیف

ہے۔

لیکن حضرات عرصے جماعت کا باقاعدہ نظم قائم کیا اور امام کے پیچھے سب کو پڑھنے کی

تائید کی۔

عبد الرحمن بن عبد القاری سے روایت ہے

وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رات

کو مسجد گیا تو دیکھا کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ

رہے ہیں کوئی تنہا پڑھتا ہے اور کوئی گروہ

کے ساتھ پڑھ رہا ہے، حضرت عمرؓ نے یہ

دیکھ کر فرمایا کہ اگر ان سب کو ایک قاری کے

پیچھے پڑھنے کا حکم دے دوں تو وہ زیادہ مناسب

ہوگا، پھر انہوں نے حضرت ابی بن کعبؓ کو

امام بنا دیا اور سب کو انہیں کے پیچھے

عن عبد الرحمن بن عبد القاری

قال خرجت مع عمر بن

الخطاب ليلة الى المسجد فاذا

الناس اوتناح متفرقون

يصلي الرجل لنفسه ويصلي

الرجل فيصلي بصلوة الرهط

فقال عمر اني لو جمعت هؤلاء

على قاري واحد لكان امثل

ثو عزم فجمعهم على ابی بن

لے ابو داؤد باب فی قیام رمضان،

پڑھنے کی تاکید کی، پھر دوسرے دن انہیں
کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ لوگ اپنے
قاری امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں تو حضرت
عمرؓ نے فرمایا کہ یہ اچھی بدعت ہے، اور جس
نماز سے تم لوگ سوچاتے ہو وہ افضل ہے
اس نماز سے جس کو تم پڑھتے ہو، یعنی آخرت
نماز پڑھنا افضل ہے اور لوگ اول رات میں
نماز پڑھتے تھے۔

كعب قال ثور خرجت معه
ليلة اخرى والناس يصلون
بصلوة قارئهم قال عمر
نعمت البدعة هذه والتي
تنا من عندها افضل من
التي تقوي ريد آخر
الليل وكان الناس يقومون
اوله رله

اسی طرح عورتوں کی تراویح کے لیے علیحدہ قاری مقرر کیا :

وصلی بالمدینۃ قارئین قاریا یصلی
والرجال وقاریا یصلی بالنساء
کو نماز پڑھاتا اور دوسرا عورتوں کو پڑھاتا تھا

(۱۷) رسول اللہ کے زمانے میں اگر اہل صنعت و حرفت

کے پاس کسی کا مال ضائع ہو جاتا تو اس کا مالک نہ

دینا پڑتا تھا کیوں کہ اس کی حیثیت امانت کی ہوتی

ہے اور امانت کا مال امین کی حفاظت میں کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو شرعاً اس کا مالک
انہیں واجب ہوتا ہے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے صباغ پڑنا دان کو لازم کیا۔

حضرت عمرؓ نے رنگین کو صباغ ٹھہرایا جو بطور

پیشہ لوگوں کا کام کرتے ہیں اگر ان کے ہاتھ

سے لوگوں کا مال ضائع ہو جائے۔

اہل صنعت و حرفت سے
ضائع شدہ مال کا تاوان لیا

ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
انتصبا للناس فی اعمالہم ما
اھلکوا فی اید یھم

لے بخاری و مشکوٰۃ باب قیام شہر رمضان اسے تاریخ طبر بن الخطاب لایں جوزی الباب الثلثون ص ۵۸
وطبقات ابن سعد ذکر اختلاف عمر ص ۲۸، تہ کنز العمال ج کتاب الابارۃ من قہم الافعال فصل
فی احکامہا

حضرت علیؓ کا بھی اسی پر عمل تھا؛
انہ کان یضمن الصباغ و
حضرت علیؓ فرمادے اور زرگر کو سامن ٹھہراتے
الضائع ربه
تھے۔

ایک ضعیف روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا:
لا یصلح الناس الا ذلک ربه
لوگوں کی صلاح و فلاح اسی میں ہے۔
ایک اور روایت میں ہے:

ان علی بن ابی طالب ضمن الغتال حضرت علیؓ نے دھوبی اور زرگر کو سامن ٹھہرایا
والصباغ وقال لا یصلح الناس الا ذلک ربه اور کہا کہ اسی میں لوگوں کی صلاح و فلاح ہے۔

بیت المال کی چوری اور مالک کے آئینہ (۱۸) ایک شخص نے بیت المال سے
کی چوری میں قطعید کا حکم نہیں دیا
ہیں کا ملہ اور فرمایا:

لیس علیہ قطع ربه
اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔

(۱۹) ایک غلام نے اپنی مالک کا آئینہ چورایا جس کی قیمت ساٹھ درہم تھی۔

لیکن حضرت عمرؓ نے یہ کہہ کر قطعید سے منع کر دیا کہ:

خادم مکو سرق متاعک۔ تمہارے خادم نے تمہارے مال کی چوری کی۔

(۲۰) حضرت عمرؓ نے ان غلاموں کو بھی قطعید کی سزا نہیں دی جنہوں نے ایک اونٹ چرائیا تھا

جب معلوم ہوا کہ غلاموں کا مالک ان کو بھوکا نہنگار کھتا ہے،

چنانچہ قطعید کا حکم واپس لیتے ہوئے فرمایا:

اراک تجیع حمر ربه
دیجئےنا ہوں تجھ کو تو ان کو بھڑکا رہا کھتا ہے۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ باب ما جاء فی قصص الانبياء، ۵۔ سنت اکبریہ، باب ما جاء فی قصص الانبياء، ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳

حالاتِ قرآنِ مجید میں ستر کی آیت ان سب صورتوں کو عام ہے۔

۲۱) حضرت عمرؓ نے عورت کو اس شخص کے لیے زجرِ اُحرام قرار دیا جس نے اس کے ساتھ مدت میں نکاح کیا اور تعلقات کی ادائیگی کر لی، حالاتِ قرآن و سنت میں دائمی حرمت کا ثبوت انہیں ملتا ہے۔

۲۲) حضرت عمرؓ نے ام ولد (وہ باندی جس کے مالک سے اولاد ہو گئی ہو) باندیوں کے بیع کی ممانعت کر دی حالانکہ رسول اللہ اور ابو بکرؓ کے زمانہ خلافت میں ان کی بیع ہوتی تھی۔

۲۳) حضرت عمرؓ نے ضحاک بن علیف کو آبِ پاشی کے لیے محمد بن مسلمہ کی زمین سے ان کی مرضی کے بغیر پانی لے جانے کا حکم دیا اور فرمایا:

لو لم اجد للماء ميلا
الا على بطنك لا
جر يده يله

پانی لے جانے کے لیے اگر تیرے پیٹ
کے سوا اور کوئی راستہ نہ ملے گا تو تیرے
پیٹ کے اوپر سے پانی لے جاؤں گا۔

حالاتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

لا يحل مال امرئ مسلم
الا عن طيب نفس له

کسی مسلمان مرد کا مال اس کی رضامندی کے بغیر
حلال نہیں ہے۔

۱۔ تبیین الاحکام منوع البرائے ص ۶۳، ۲۔ الطرق المحکمۃ سلوک الصحابۃ لبعض الاحکام ص ۱،
۳۔ اعلام المتقین ج ۱ کلام علی السیاسة ص ۵۴، ۴۔ الخراج نیلی ص ۱۱،
۵۔ حوالہ بالا،

حلالہ کرنے اور کرانے والے کو
(۲۴) رسول اللہ ﷺ نے حلالہ کرنے اور کرانے
والے کے لیے کوئی سزا نہیں تجویز کی صرف لعنت
پر اکتفاء کیا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم والمحلل والمحلل لہ۔ ۱

لیکن حضرت عمرؓ نے رجم (سنگساری) کی سزا تجویز کی اور فرمایا:

۲۰ اوفی بدمحلل ولا
محلل لہ ۱

ہے۔ جو بھی میرے پاس لایا جائے گا میں اس

رجمہٗما۔ ۲

کو سنگسار کروں گا۔

حضرت عمرؓ نے ایک واقعہ میں واسطہ بننے والی عورت کو سزا دی چنانچہ:

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دے کر بڑا کر دیا جب اس کی خبر مطلقہ عورت کی
ایک دلالہ سہیلی کو ہوئی تو اس نے ایک مسکین اعرابی (جو مسجد نبوی کے دروازہ کے پاس رہتا تھا)
کو بلا کر کہا اگر تم اس شرط پر ایک عورت سے نکاح کرنا چاہو کہ اس کے ساتھ ایک رات گزارنے
کے بعد طلاق دے دو تو میں اس کا انتظام کر سکتی ہوں، اعرابی نکاح کے لیے تیار ہو گیا اور
نکاح کے بعد جب شب باغی ہوئی تو منکوحہ عورت نے تاکید کر دی کہ لوگوں کے اصرار کے
باوجود تم مجھے طلاق نہ دینا تمہاری کفالت میں خود کروں گی، اور اگر لوگ جبر و زبردستی کریں تو اس
معاملہ کو امیر المومنینؓ کے پاس لے جانا، بالآخر معاملہ حضرت عمرؓ کے پاس گیا تو آپ نے اعرابی
سے فرمایا اگر تم اپنی بیوی کو ہرگز طلاق نہ دینا اور دلالہ عورت کو بلا کر سزا دی۔ ۳

احرام سے پہلے خوشبو
لگانے کی مانعت کر دی

(۲۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو لگا کر حج کو تشریف لے
جاتے تھے خود حضرت عائشہ صدیقہ فراقیؓ،

کانی النظر الی وصف الطیب۔ احرام کی حالت میں گویا میں

لے ترمذی کتاب الطلاق، ۳۵ اعلام الموقنین، ۳۶ فی تیسیر الفتوی، ۳۷ فقہ عمرؓ مسائل طلاق، ۲۵۵،

فی مفارق رسول اللہ صلی اللہ علیہ
رسول اللہ کی مانگ میں خوشبو کی چمک، دیکھ
وسلوا وھوہ محرّم۔
رہی ہوں۔

لیکن حضرت عمرؓ نے حرام سے پہلے خوشبو لگانے کی ممانعت کر دی۔ چنانچہ:
”حضرت عمرؓ نے حج کے موقع پر مقام ذوالحلیفہ میں خوشبو کی ہلک محسوس
کی، دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ حضرت معاویہؓ کے بدن سے خوشبو آ رہی ہے
جب ان سے باز پرس کی تو انہوں نے کہا کہ اب مجھے تنبیہ کرنے میں جلدی نہ
دیکھیں میں نے ان خود نہیں کیا ہے بلکہ ام حبیبہؓ (معاویہؓ کی بہن)۔۔۔۔۔ اور
ام المؤمنینؓ نے یہ خوشبو لگا کر قسم دی ہے۔ کہ میں اس کو نہ نازل کروں، حضرت
عمرؓ نے فرمایا کہ میں بھی آپ کو قسم دیتا ہوں آپ ان سے کہیں کہ اس خوشبو کو وہ دھوٹی
جب کہ انہوں نے لگائی ہے۔ حضرت معاویہؓ نے حکم کی تعمیل کی“ ۱

ایک اور روایت میں ہے کہ امیر معاویہؓ نے اپنا وہ کپڑا علیحدہ کر دیا جس سے خوشبو آ رہی
تھی۔ ۲

شاہ ولی اللہؒ کی رائے ہے کہ حضرت عمرؓ کو حضرت عائشہؓ کی مذکورہ روایت کی خبر نہ تھی۔ لہ

مجرم کے لیے شہر بدر
کے حکم کو منسوخ کر دیا!
(۲۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذاتی غیر شادی شدہ
کے لیے سو درے اور ایک سال کی جلا وطنی کا حکم دیا ہے؛
ذاتی غیر محسن کے لیے

یا صر فی من ذنی ولعوی حصن جلد
رسول اللہ سو درے اور ایک سال کے لیے
شہر بدر کا حکم دیتے تھے

لیکن بریبہ بن امیہ بن ثعلبہؓ یہ شراب پینے کے جرم میں ماخوذ ہوئے اور ان کو شہر
بدر کیا گیا تو وہ رومیوں سے جا کر مل گئے۔ اچھے اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا:

لا اعریب بعدھا احد ارشہ
اس کے بعد کسی کو شہر بدر نہ کروں گا

۱۔ بخاری و مسلم از مشکوٰۃ باب الاحرام ۲۔ فقہ عمرؓ کتاب الحج ص ۱۱۶، ۳۔ فقہ عمرؓ کتاب
الحج ص ۱۱۶، ۴۔ بخاری و مشکوٰۃ کتاب الحدود

اس میں زنا کی سزا کو بھی مستثنیٰ نہیں کیا

(۲۶) تعزیری سزاؤں میں اس بات کا لحاظ کیا جاتا کہ ان کی مقدار
حدود کی مقدار تک نہ پہنچے۔ چنانچہ ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ نے
کی حد تک پہنچا دی

فرمایا،

لَا يَجْلِدُ فَوْقَ عَشْرٍ جَلْدًا بِإِذْنِ الْإِمَامِ
حد من حد ودا الله له
حدود کے علاوہ اور کسی سزا میں دس کوڑے
سے زیادہ نہ مارے جائیں۔
لیکن حضرت عمرؓ نے اس شخص کو سو کوڑوں کی سزا دی جس نے بیت المال کی جعلی مہربنا
لی تھی:

ان عمر بن الخطاب ضرب من نقش
علی خاتمه مائتہ - ۱۰۰
حضرت عمرؓ نے اس شخص کو سو کوڑے مارے
جس نے ان کی مہر کے مطابق نقش کیا تھا۔

زنا کی حرمت کا علم نہ ہونے کی صورت
میں اس کی سزا نہ دینے کا حکم دیا !!
(۲۷) جس شخص کو زنا کی حرمت کا علم نہ
ہو حضرت عمرؓ نے اس کو زنا کی مقررہ
سزا نہ دینے کا حکم دیا جیسا کہ ان کے

کسی گورنر نے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جس نے زنا کیا تھا لیکن کہتا تھا کہ مجھے
اس کی حرمت کا علم نہیں ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا:

ان كان علم ان الزنا حرمه
فحدوه وان لم يعلموا علموه و
ان عاد فحدوه رتہ
اگر زنا کی حرمت کا اس کو علم ہے تو اس کو حد
لگاؤ اور اگر علم نہیں ہے تو اس کو مطلع کرو
پھر اگر وہ دوبارہ کرے تو اس کو حد لگاؤ۔

حالانکہ قرآن حکیم میں ایسے شخص کی تخصیص نہیں ہے۔

خلوت صحیحہ میں پورے مہر کے وجوب کا حکم دیا
(۲۸) نکاح کے بعد اگر کوئی
شخص تعلقات کی ادائیگی

سہ تو دی شرح مسلم باب قدر اسواط التعزیر ص ۱۷، سہ کنز العمال ج ۱ کتاب الحدود و جزئہ الاموال

کے بغیر طلاق دے دے تو اس پر نصف مہر واجب ہوتا ہے قرآن حکیم میں ہے،
 وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ
 وَقَدْ قَرَضْتُمُوهُنَّ لَمْ يَكُنْ فَرِيضَةٌ
 فَيُضْفَىٰ مَا قَرَضْتُمْ لَهُ
 دینا ہوگا۔

لیکن حضرت عمرؓ نے یہ وسعت کی کہ نکاح کے بعد اگر شوہر دیہوی کے درمیان خلوت صحیحہ
 ہو جائے جب بھی پورا مہر واجب ہوگا۔

عن عمر في اعتلاق الباب وإرخاء
 السترا نه يوجب المهر
 حضرت عمرؓ صعاذہ بندہ کر دینے اور پردہ گرا
 دینے میں پورا مہر واجب کرتے تھے۔

گھوڑوں میں صدقہ کا حکم (۲۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے بارے
 میں فرمایا:

ليس على المسلم صدقة في عبده
 ولا في فرسه
 مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے پر صدقہ
 نہیں ہے۔
 ایک اور روایت میں ہے:

قد عرفت عن الخيل
 والرقيق نه
 میں نے غلام اور گھوڑے سے صدقہ معاف
 کر دیا ہے۔

لیکن اسلامی حکمت میں جب تجارت اور افزائش نسل کے لیے گھوڑوں کی کثرت ہوگی
 تو حضرت عمرؓ نے ان پر صدقہ مقرر کر دیا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے یہ فرمان صادر کیا:
 گھوڑے میں دو بکری لی جائیں ورنہ دس یا بیس درہم لیے جائیں۔
 ایک موقع پر مسلمانوں نے از خود غلام اور گھوڑے سے صدقہ لینے کی درخواست کی تھی۔

۱۔ سورہ بقرہ رکوع ۳، ۴ مختصر الخزان باب الدخول والخراج الباب بر عاشر کتاب الام ۳
 ۲۔ بخاری مسلم ومشکوٰۃ باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ۔ ۳۔ ترمذی والہود اود مشکوٰۃ حوالہ بالا، ۴۔ فقہ
 مختصر کتاب الزکوٰۃ۔

”رج کے موقع پر حضرت عمرؓ کی خدمت میں شام کے کچھ معززین نے حاضر ہو کر کہا کہ اے امیر المومنین! ہمارے پاس بہت سے گھوڑے دوسرے جانور اور غلام وغیرہ ہیں، آپ ان کا صدقہ لے کر میں پاک کر دیجئے، آپ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ اور ابو بکرؓ نے تو گھوڑے اور غلام سے کوئی صدقہ نہیں لیا ہے لیکن میں اہل الرائے سے مشورہ کر کے ابھی جواب دیتا ہوں چنانچہ آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا تو سب نے صدقہ وصول کرنے کی رائے دی۔
ایک اور روایت میں ہے:

ان عمر کان یأخذ من الفرس عشرة ومن البردون خمسة۔
حضرت عمرؓ عربی گھوڑے میں دس اور عجمی میں پانچ درہم لیتے تھے۔
(۳) میدان جنگ میں رسول اللہؐ کا یہ اعلان ہوتا تھا۔
سلب سے بھی خمس وصول کیا

من قتل قتیلًا فله سلبہ۔
جو شخص کسی کو قتل کر دے تو اس کا سامان و ہتھیار وغیرہ قاتل کو ملے گا۔

لیکن حضرت عمرؓ نے ہر موقع پر اس پر عمل نہیں کیا چنانچہ ایک جنگ میں براہ بن مالک صحابی نے ایرانی جنرل کو مار کر اس کا زردی اتار لی جس میں ٹپکے کے قیمتی پتھر اور بازوؤں پر لگے ہوئے دوسو نئے کے کڑے (تمغے) تھے۔ حضرت عمرؓ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے سب چیزیں لے کر فروخت کر دیں اور قیمت سے خمس (سرکاری حصہ) نکال کر باقی براء بن مالک کو دے دیا۔

(۳۱) حضرت عمرؓ نے اہل مدینہ کی چراگاہ کو بلا معاوضہ سرکاری تحویل میں لے لیا۔
چراگاہ کو سرکاری تحویل میں لے کر

لے لیا وہی باب زکوٰۃ الخیل ص ۳۳، لے حوالہ بالا، لے احکام القرآن ج سورہ انفال فی سلب القتبیل ص ۳۳، لے کتاب الاموال ص ۳۳،

کہ اس کا کوئی معاذقہ نہیں دیا حالانکہ اسلام لانے کے بعد جان و مال کی حفاظت کا قانون پہلے گزر چکا ہے۔ ایک بدوی نے اگر حضرت عمرؓ کی خدمت میں عرض کیا۔

يَا امير المؤمنين بلادنا قاتلتنا
عليها في الجاهلية واسلمتنا عليها
في الاسلام وتحطى علينا۔
اے امیر المؤمنین! ہم نے اس کے لیے جاہلیت
میں جگمگایں لڑی ہیں اور اسی پر اسلام لائے ہیں آپ
آپ ہمارے اوپر اس کی مگرائی کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا:

فجعل عمر ينفخ ويقتل شارب له
وإنظفني رواية من يهتبه كريب
نفسه من يهتبه كريبه
نفسه من يهتبه كريبه
وإنظفني رواية من يهتبه كريبه

المال مال الله والعباد عباد الله
ما أنا بفاعل له
مال اللہ مال اللہ ہے اور بندے اللہ کے بندے
ہیں میں ایسا نہ کروں گا۔

ابن جریر سنن نے حضرت عمرؓ کے اس اقدام کی یہ وجہ بیان کی ہے:

لأنه كان موافقا لعمرك
الصدقة المصلحة
المسلمين۔
وہ پیغمبر زمین تھی حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کی مصلحت
کے پیش نظر اس کو صدقہ کے اذنوں کے لیے
خاص کر لیا تھا۔

لیکن محققین کے نزدیک وہ ایسی چراگاہ تھی جس سے اہل مدینہ اور قرب و جوار کے لوگ فائدہ
اٹھاتے تھے اور اس پر اہل مدینہ کی ملکیت مسلم تھی جیسا کہ معنی "رعاہل" کو حضرت عمرؓ کی ذریعہ ذیل
ہدایات سے پتہ چلتا ہے:

(۱) لوگوں کی ابتداء ہی سے خود کو روکنا اور مظلوم کی بددعا سے بچنا کہ وہ قبول کی جاتی ہے۔

(۲) اذنوں کے گم اور یکبروں کے ریورٹ کو چرنے سے نہ روکنا خواہ امیر کے ہوں یا غریب کے

ہوں۔

لے بخاری ج ۱ باب اذا سلم قوم في دار الحرب الخ ص ۱۲۳، لے فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۳، باب اذا سلم
في دار الحرب الخ۔ لے حوالہ بالا۔

(۳) حضرت عثمانؓ اور عبدالرحمنؓ بن عوفؓ نیز کسی چھوٹے ریوڑ والوں کو یہ موقع نہ دینا کہ وہ بچہ سے اگر شکایت کریں، اگر مویشی بھوک سے مرنے لگے تو ان کے مالک، دیشوں کو کھینٹوں اور بانٹوں میں بانٹ دیں گے جس سے انسانوں کی غذائیں جانوروں کے پیٹ میں چلی جائیں گی۔

(۴) اگر غریبوں کے ریوڑ چراگاہ میں آنے سے روک دیے گئے تو یہ لوگ بال بچوں کے ساتھ میرے سر چڑھیں گے، کیا میں ان کی زبوں حالی دیکھ سکوں گا؟ میرے لیے ان کو چراگاہ سے گھاس اور پانی دینا آسان ہے اس سے کہ بیت المال سے ان کو نقد دوں۔ اگر تم نے معمولی بے اعتنائی برتی تو اہل مدینہ مجھ سے بدگمان ہو جائیں گے اور کہیں گے کہ ان کی چراگاہ کو میں نے سرکاری تحویل میں لے کر ان پر ظلم کیا ہے اور ان کے مویشی بھی وہاں سے ہٹا دیے ہیں۔

میں مانتا ہوں کہ چراگاہ کی یہ زمین مدینہ کے معافات میں ہے جس کے لیے اہل مدینہ اسلام لانے سے قبل اہل مدینہ دونوں حالتوں میں حملہ آوروں سے لڑتے رہے ہیں۔

خدا شاہد ہے اگر بیت المال کے مویشی اس کثرت سے نہ ہوتے تو ان کی بالشت بھر زمین ملی لینا پسند نہ کرتا۔

لولا المال الذي احمل عليه
في سبيل الله ما حميت عليهم
من بلادهم شبرا - لہ

اگر فی سبیل اللہ کا اتنا مال نہ ہوتا تو ان کے
شہروں سے ایک بالشت زمین کی بھی ان پر
گرا فی نہ کرتا۔

اسلام سے پہلے دستور تھا کہ زمیندار اور قبیلہ کے سردار چراگاہ پر بلا شرکت غیرے قبضہ رکھتے تھے اور غریب عوام کو زمین کی قدرتی چیزوں گھاس اور بھگی کی لکڑی وغیرہ سے محروم رکھتے تھے اسلام نے اس ظالمانہ روش کو ختم کیا اور حکم دیا کہ تمام وہ چیزیں جن کی پیدائش اور کار آمد بنانے میں کسی کی محنت و قابلیت کو دخل نہیں ہے اس میں تمام انسان برابر کے شریک ہیں چنانچہ زمانہ خلافت میں اس قسم کی تمام چیزیں نہ کسی کی ملکیت ہوتی تھیں اور نہ ان کے استعمال میں کسی

چراگاہ کے بارے میں
اسلام کی اصلاحات

لہ بخاری ج ۱ باب اذا سلم قوم الى محمد ص ۱۷۰ وما شیعہ فقہ عکرم کتاب الجہاد ص ۱۷۰ و مسوئی شرح مؤطا باب الحما۔

کو حقِ اولیت حاصل ہوتا تھا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

لا حول الا الله و حمی صفت اللہ اور اس کے رسول (خلافت) کی ہے۔
 لرسولہ ۔

”حمی“ زمین کے اُن کے قطععات کو کہتے ہیں جو گھاس اور چارہ اُگنے اور جانوروں کے چرنے کے لیے خالی چھوڑ دیے جاتے ہیں اور ان پر کاشت نہیں کی جاتی ہے۔
 اس حدیث میں تمام اُن چیزوں سے روکنے کی ممانعت داخل ہے جن میں رسول اللہ ﷺ نے سب کو شریک ٹھہرایا ہے۔
 علامہ عینیؒ اس حدیث کے ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:

یدل علی ان حکم الاراضی یہ حدیث دلائل کرتی ہے کہ اراضی کا معاملہ الی الامارہ۔
 امام (خلافت) کے پر وہ ہے۔

اور شاہ ولی اللہ کہتے ہیں:

لا حول الا لبيت المال نہ حمی صرف بیت المال کی ہوتی ہے۔
 علامہ عینیؒ آگے چل کر کہتے ہیں:

”کسی کو جائز نہیں ہے کہ حمی اپنے جانوروں کے لیے خاص کر لے

اور دوسرے کے جانوروں کو اس میں چرنے کی اجازت دے، وہ صرف

اللہ و رسولؐ اور خلیفہ کے لیے ہوتی ہے۔“

یعنی کسی کے لیے مخصوص نہیں ہوتی ہے بلکہ اس میں تمام برابر کے شریک ہوتے ہیں۔

خلافت جس طرح عام انسانوں کے لیے کاشت و زراعت کا انتظام کرنے کی ذمہ دار ہے اسی طرح جانوروں کے لیے گھاس و چارہ کا انتظام کرنے کی ذمہ دار ہے ایسی وجہ ہے کہ

۱۔ بخاری ج ۲ باب لا حول الا اللہ و رسولہ، ۲۔ کتاب الاموال ص ۶۵، ۳۔ عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۹ باب لا حول الا اللہ و رسولہ، ۴۔ مسویٰ شرح مؤطا ص ۵۰، ۵۔ عینی ج ۲ ص ۲۹۹ باب مذکور

زمانہ خلافت میں چراگاہوں کا مسئلہ خاص توجہ کا مرکز بنا رہتا تھا۔ خود رسول اللہ نے مدینہ طیبہ میں مقام ”نیقع“ کو جسے اقرار دے کر مہاجرین و انصار کے گھوڑوں کے لیے خاص کر دیا تھا اور آپ کے بعد ابو بکرؓ نے ”زبدہ“ میں صدقہ کے اذنوں کے لیے حلی تجویز کی تھی، اسی طرح حضرت عمرؓ نے مقام سرف میں ایک حلی مقرر کیا تھا۔

بخاری میں ہے کہ سرف اور زبدہ کی دونوں حلی حضرت عمرؓ نے بنوائی تھیں۔ لے

حضرت عمرؓ کو جانوروں کا یہاں تک خیال تھا کہ انہوں نے فرمایا:

لومعات کلب علی شاطئ الفرات
جو عا لکان عمر مسئولاً عنہ
یوم القیامۃ۔ لے

اگر فزات کے کنارے بھوک کی وجہ سے کتا
بھی مرجائے تو قیامت کے دن عمرؓ سے باز
پرس ہوگی۔

ایک اور موقع پر فرمایا:

والذی یبعث محمدًا بالحق
لو ان جملا هلك ضیاعاً بشط
الفرات خشیت ان یسأل الله
عنه ال الخطأ بآء

اس ذات کی قسم جس نے محمد کو حق کے ساتھ
بھیجا ہے اگر کوئی اونٹ دیباٹے فزات کے
کنارے ہلاک ہو جائے تو میں ڈرتا ہوں کہ اللہ
اس کے بارے میں باز پرس کرے گا۔

(۳۲) حضرت عمرؓ نے رعایا کی خوش حالی و فارغ البالی کے
پروردگار کو مزید وسیع کیا اور ہر ایک کی معاشی کفالت کا اعلان
کیا۔

خوش حالی و فارغ البالی
کے پروردگار کو مزید وسیع کیا

چنانچہ:

ولا یدع فقیرانی ولا یتہ
الا عطاءه ولا مد یونا الا قضی

مملکت میں ہر تنگ دست کو دیا جائے، ہر
میلوں کا دین ادا کیا جائے ہر کمزور کی مدد کی

۱۔ بخاری ج ۱ باب الاحی الا اللہ و رسولہ، ۲۔ توفیق الرحمن طبع مصر ۱۳۰۲، ۳۔ ازالۃ الحقائق
مقصد دوم کلمات فاروق اعظمؓ

عَنْكَ دِينَكَ وَلَا ضَعِيفًا إِلَّا عَانَهُ
وَلَا مَظْلُومًا إِلَّا نَصَرَهُ وَلَا ظَالِمًا
إِلَّا مَنَعَهُ عَنِ الظَّلَمِ وَلَا عَادِيًا
إِلَّا كَسَاهُ كِسْفَةً ۖ

جائے ہر مظلوم کی دستگیری کی جائے ہر ظالم کو ظلم
سے روکا جائے ہر نیک کو کٹر اپہنایا جائے
دغرض کوئی ضرورت مند ایسا نہ رہے پائے جس کی
ضرورت نہ پوری ہو۔

دوسری جگہ ہے:

لَيْسَ لِأَحَدٍ إِلَّا لَهُ فِي هَذَا الْمَالِ حَقٌّ
يُرْسَبُ تَوْسِيعِي بِرُؤُوسِ الْغُرَامِ كَمَا تَحْتَ كَيْفَا تَهَارُ ۖ

ہر شخص کا سرکاری خزانہ میں حق ہے۔
یہ سب توسیعی پروگرام کے تحت کیا گیا تھا۔ اگرچہ پہلے تفصیل کے ساتھ باضابطہ ثبوت نہیں
ملا ہے۔

غیر مسلموں کو حکومت میں
شریک و ذخیل بنایا!

(۳۳) حضرت عمرؓ نے غیر مسلموں کو حکومت میں شریک و
ذخیل بنایا:

کتب عمر بن الخطاب حضرت عمرؓ نے اہل کوفہ کو نصرو
اور شام کو لکھا کہ اپنے میں سے بہتر اور صاحب
صلاحیت فرد کو منتخب کے بھیجیں۔

إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ يَبْعَثُونَ إِلَيْهِ رَجُلًا
مِنْ أَخِيرِهِمْ وَأَصْلَحِهِمْ إِلَى أَهْلِ
الْبَصْرَةِ كَذَلِكَ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ كَذَلِكَ ۖ

اور اکثر سابق غیر مسلم افسران کو مقامی باشندوں کی مرضی سے بحال رکھا۔
علامہ مقریزیؒ کہتے ہیں کہ حکومت کا مزاج بدلنے کے بعد ان سب نے ظلم و ستم کی راہیں
چھوڑ دی تھیں۔

فَكَانَتْ جَبَايَاهُمْ
بِالتَّعْدِيلِ ۖ

ان افسران کی تحصیل محصول بدل والی تصافات
کے ساتھ ہو گئی تھی۔

اصل چیز حکومت کا مزاج اور اس کی پالیسی ہے، بسا اوقات غیر مسلم سے نظم و انتظام کی

۱۔ شرح شریعۃ الاسلام سید علی زادہ از اسلام کانزعی نظام ص ۲۸۱، ۲۔ کتاب الاموال ص ۲۳۳،
۳۔ ایضاً باب فی تقبیل السواد و اختیار الولاہ ص ۶۴، ۴۔ کتاب الخطط للمقریزی ص ۱۲،

توقع مسلمان سے زیادہ ہوتی ہے اس بنا پر حضرت عمرؓ نے پارٹی پالیٹکس کو اس میں داخل ہونے دیا اور یہ مسلم و غیر مسلم میں کوئی تفریق کی۔ حالانکہ اس سے پہلے نظم و انتظام محدود ہونے کی وجہ سے غیر مسلموں کی زیادہ شرکت نہ تھی۔

(۳۴) حضرت عمرؓ عرض تو سیدی پروگرام کے تحت ملک کے صوبوں اور ضلعوں کی تقسیم کو وسیع کیا اور انتظام کے لیے الگ الگ صیغے اور شعبے قائم کیے۔

ملکی انتظام کے لیے الگ الگ شعبے اور صیغے قائم کئے

نیز عہدیداروں کے تقرر و انتخاب کے لیے ضابطے مقرر کئے اور ان کی تحقیق و تفتیش کے لیے حقیقہ پولیس کا علیحدہ محکمہ قائم کیا مثلاً حالات و زمانہ کی رعایت سے اونچے افسران اور گورنروں کے لیے یہ خصوصی قوانین تھے۔

(۱) ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوں۔

(۲) باریک کپڑے نہ پہنیں۔

(۳) میدہ کی روٹی نہ کھائیں۔

(۴) لوگوں کی حاجتوں سے اپنے دروازے بند نہ کریں۔

(۵) بیاروں کی بیجار پرسی کے لیے جایا کریں۔

اگر کوئی افسران باتوں کی خلاف ورزی کرتا تو اس کو نکال باہر کر دیا جاتا۔

إذا بلغه ان عاملاً لا يعود المريض ولا يدخل عليه المضعف نزعہ۔ ۱۵

جب شکایت پہنچتی کہ آپ کا عامل مریض کی عبادت نہیں کرتا ہے اور کمزور و مضعف اس کے پاس نہیں آتے ہیں تو عامل کو نکال باہر کر دیتے۔

یہ اس کے خلاف سخت کارروائی کی جاتی چنانچہ ایک شخص نے مصر کے حاکم اعلیٰ عیاض بن غنم کی ان الفاظ میں شکایت کی:

لے کتاب الخراج فی قبیل السوادہ اختیار الولاۃ ص ۶۷ ۱۵ ایضاً

اے عمرؓ! کیا حاکموں سے صرف عفت لے لینے سے آپ کو اللہ کی باز پرس سے نجات مل جائے گی؟ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ عیاض بن غنم باریک کپڑے پہنتا ہے اور دروازے پر دربان مقرر کر رکھا ہے؟

یہ سنتے ہی حضرت عمرؓ نے محمد بن مسلمہ (سیف) کو حکم دیا کہ عیاض بن غنم جس حالت میں ہو مہلت دیے بغیر میرے پاس حاضر کرو۔ محمد بن مسلمہ جیب مصر پہنچے تو واقعی عیاض بن غنم باریک کپڑے پہننے ہوئے تھے، حسب الحکم مہلت دیے بغیر وہ اسی حالت میں لے آئے، حضرت عمرؓ نے دیکھنے کے بعد فرمایا:

انزع قميصك ودعاً بدمدرعة - اپنی قمیص اتار کر کملی کا جبہ پہن لو اور بکریوں کا صوف و ہر بضۃ من غنم و - لگو و عصائے کہ جنگل کی طرف جاؤ، وہاں بکریاں عصا و قال الیس هذه المدرعة - چراؤ، اور راستے سے جو گڈرے اس کو پانی وخذ هذه العصا وادع هذه الغنم واشرب - پلاؤ۔

حضرت عمرؓ سے ایک شخص نے ایک اور حاکم کی شکایت کی کہ اس نے مجھے سو کوڑے مارے ہیں:

یا امیر المومنین عامدک ضربنی - اے امیر المومنین، آپ کے عامل نے مجھے مائة سوط - سو کوڑے مارے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے تحقیق کے بعد فرمایا:

قوفاً مستقداً منه - اٹھو اور اس سے بدل لے۔

ایک اور موقع پر آپ نے فرمایا کہ اگر کسی نے رعایا پر ظلم کیا تو ظالم کو زمین پر لٹا کر اس کے جبرے پر اپنا پاؤں رکھوں گا اور حق کا اقرار کراؤں گا۔

حاشی اصنع خذہ علی الارض - میں اس کو زمین پر لٹا کر اس کے جبرے پر واضح قدمی علی الخذل الآخر - اپنا پاؤں رکھوں گا۔

۱۔ کتاب الخراج باب فی قبیل السواد اختیار الولاة ص ۶۶، ۲۔ ایضاً ص ۶۶، ۳۔ ایضاً ص ۶۶

(۳۵) حضرت عمرؓ کا دستور تھا کہ جب کوئی افسر اعلیٰ مقرر کرتے تو اس کے پاس جس قدر مال و اسباب ہوتا اس کی مفصل فہرست تیار کر کے دفتر میں محفوظ

افسران کے اموال کی فہرست
تیار کرنے کا حکم دیا

رکھتے، اگر معمولی حالت میں غیر معمولی ترقی ہوتی تو اس سے مواخذہ کرتے تھے۔

کان عمر بن الخطاب یکتب
اموال عیالہ اذا ولاہم شہر
یقاسہم ما زاد علی ذلک۔

حضرت عمرؓ جب کسی کو حاکم اعلیٰ بناتے تو اس کے اموال کی فہرست تیار کرتے پھر جو اس سے زیادہ ہوتا اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیتے۔

(۳۶) حضرت عمرؓ نے سیاست شریعہ کے تحت بعض افسران اعلیٰ کے محل کو جلائے کا حکم دیا۔ چنانچہ حضرت سعد بن وقاص کی لوگوں نے شکایت کی کہ وہ حکم کے خلاف اپنے گھر کے اندر

بعض اعلیٰ افسران کے
محل کو جلائے کا حکم دیا!

عدالت کرتے ہیں۔ باہر نہیں کرتے ہیں۔ یہ سن کر عمرؓ نے محمد بن مسلمہ کو بلا کر کہا:

اذهب الی سعد بالکوفۃ وحرق
علیہ قصرہ ولا تحدثن حدانا
حتی تأتینی۔

سعد کے پاس کو فہ جاؤ اور ان کے محل کو جلا دو، وہاں اور کوئی بات نہ کرو یہاں تک کہ میرے پاس آ جاؤ۔

محمد بن مسلمہ کی تمیل میں کو فہ گئے وہاں ایک بٹلی سے مکڑی کا گٹھا خریدا اور محل کو آگ لگا دی۔ سعدؓ نے محل کو پوچھا:

ما ہذا؟

یہ کیا حرکت ہے؟

ابن مسعودؓ نے جواب دیا:

عزمتہ امیر المومنین۔

یہ سن کر وہ خاموش ہو گئے اور محل جل گیا۔ سعدؓ نے ابن مسعودؓ کو سفر خرچ دینا چاہا لیکن انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ واپسی پر حضرت عمرؓ نے سفر خرچ کے بارے میں پوچھا:

لے فتوح البلدان ص ۲۱۹ء

تم نے خرچ کیوں قبول نہیں کیا

ہلا قبلت نفقتہ۔ ۱۰

جواب دیا:

آپ نے کہا تھا کہ ادھ کوئی نئی بات نہ کرنا یہاں
تک کہ میرے پاس آجاؤ۔

انك قلت لاتحدثن حدثا حتى

یا تیخی۔ ۱۱

(۳۷) حضرت عمرؓ نے سیاست شرعیہ کے تحت ایک ایسی بستی کو جلانے
کا حکم دیا جس میں شراب بھی جاتی تھی۔

شراب والی بستی کو
جلانے کا حکم دیا!

ایک ایسی بستی کو جلایا جس میں شراب
بھی جاتی تھی۔

خرق قریۃ یباع

فیہا الخمر۔ ۱۲

اسی طرح رویشد ثقفی (شراب بیچنے والا) کی دکان جلانے کا حکم دیا:

رویشد ثقفی کی دکان جلانے کا حکم دیا۔

وامر ایضاً بتحریق حاقوت

جو شراب بیچتا تھا اور کہا کہ تو رویشد
نہیں بلکہ فوسق ہے۔

رویشد الثقفی الذی کان یببع
المخمر وقال لہ انت فوسق ولست برویشد

(۳۸) حضرت عمرؓ نے سیاست شرعیہ کے تحت بعض مسلمانوں
کی کھیتی جلانے کا حکم دیا:

بعض مسلمانوں کی کھیتی
جلانے کا حکم دیا

ان المسلمین مسلمانوں نے شام میں کھیتی

کی جب یہ خبر عمرؓ کو پہنچی تو اس کے جلانے
کا حکم دے دیا۔

زرعوا بالشاء قبلہ عمر بن
الخطاب فامر باحراقہ۔ ۱۳

یہ روایت مرسل ہے، اس میں "اسد" راوی ضعیف ہے ممکن ہے یہ حکم اس وقت

دیا ہو جب کہ ہر ایک کا وظیفہ مقرر کر کے مسلمانوں کو کھیتی باڑی کرنے سے روک دیا تھا۔
جیسے کہ اوپر گزر چکا ہے۔

۱۰ الطرق حکمیۃ فضل سلوک المجاہدۃ لبعض الاحکام ۱۵، ۱۶ ایضاً ۱۷، ۱۸ ایضاً،

۱۹ تبصرہ الاحکام فی القضاء والسیاسة الشرعیۃ الفصل الاول، ۲۰ الملحق، ۲۱ احکام المزارع والمساقات ۲۲

جس درخت کے نیچے رسول اللہ سے بیعت ہوئی تھی اس کو کاٹنے کا حکم دیا
(۳۹) حضرت عمرؓ نے اس درخت کے کاٹنے کا حکم دیا جس کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح

مدینہ میں بیعت کی تھی۔

امر عمر بن الخطاب بقطع الشجرة التي بويح تحتها النبي صلى الله عليه وسلم فقط عنها لا نهوكم ان يذهبون يصلون تحتها فخاف عليهم الفتنة۔
حضرت عمرؓ کے حکم سے وہ درخت کاٹ دیا گیا جس کے نیچے لوگوں نے رسول اللہ سے بیعت کی تھی کیوں کہ لوگ جا کر اُس کے نیچے نماز پڑھنے لگے جس سے فتنہ کا اندیشہ ہو گیا تھا۔

آثار و مظاہر سے محبت طبعی امر ہے جس کی رعایت ضروری ہے اور کبھی اس قدر عقلی بن جاتی ہے کہ ہر ہوشمند اس کے ذریعہ دینی کار کو تقویت پہنچاتا ہے، لیکن عام مالت نہیں یہ محبت اگر اس حد تک تجاوز کر جائے کہ شرعی احکام کے مراتب نہ قائم رہ سکیں یا سیاسی بازی گر اس سے کھیلنا شروع کر دیں تو دینی لحاظ سے مستقل فتنہ بن کر ہلاکت و بربادی کا پیغام ثابت ہوتی ہے، چنانچہ عمرؓ کا قول ہے۔

انما هلك من كان قبلكم بهذا يتبعون اشارة انبياء شكوا فتعدوا كنائس وبيعاً۔
تم سے پہلے لوگ اس کی وجہ سے ہلاک ہو گئے انبیاء کے اشارے کی اتباع کرتے تھے پھر ان کو عبادت خانے بنالیے۔

فتنہ ازداد کا زمانہ ختم ہو چکا تھا جس میں ”سندان عشق“ کی نمود ضروری تھی اور البکرؓ یہ کہنے میں حق بجانب تھے کہ ”اگر کسی کی زکوٰۃ بھی رسول اللہؐ کو دیتے تھے اور سچے نہ دیں گے تو میں جہاد کروں گا۔“ اب ”جام شریعت“ کی حفاظت کا زمانہ تھا جس میں ”جام

۱۔ الاعتصام للشاطبی ج ۱ فصل قدیون اصل العمل مشرداً ص ۹۳،

۲۔ الاعتصام للشاطبی ج ۱ فصل قدیون اصل العمل مشرداً ص ۹۳،

وسنڈاں بافتن "کا مظاہرہ ناگزیر تھا اور عمرؓ درخت کو کاٹ دینے میں حق بجانب تھے۔
کہاں معمولی رسی کی زکوٰۃ نہ دینے پر جہاد کا اعلان اور کہاں ذات اقدس سے مشرف درخت
کے نیچے نماز پڑھنے پر ہلاکت و بربادی کا پیغام؟

اس قسم کے واقعات سے جس طرح حالات و زمانہ کی رعایت کا ثبوت ملتا ہے اسی
طرح یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ ہر ہوسنا کے نداندہ جام وسنڈاں بافتنؓ
حضرت دانیالؑ کی قبر

(۴۱) حضرت عمرؓ نے لوگوں کی اصلاح کی غرض سے
حضرت دانیالؑ کی قبر کو چھپانے کا حکم دیا؛
وامر عمر باخفاء عمرؓ نے دانیال کی قبر کو

کو چھپانے کا حکم دیا

چھپانے کا حکم دیا۔

قبر دانیالؑ۔ ۱

(۴۲) حضرت عمرؓ نے یوسی پر درگرم کے تحت دفاتر قائم کیے اور
لوگوں کے وظیفے مقرر کیے۔ خالد بن ولید نے تجویز
پیش کی۔

دفاتر قائم کر کے لوگوں
کے وظیفے مقرر کیے

میں نے شام میں بادشاہوں کے دیوان
ترتب کرتے اور فوج بھرتی کرتے دیکھا ہے

قد كنت بالشام فرأيت ملوكها
دونوا ديوانا وجندوا جنداً۔ ۱

ابوسفیان نے یہ اعتراض کیا؛

کہ کیا آپ رویوں جیسے دفاتر قائم کریں
گے؟ اس کے بعد لوگ اپنے اپنے وظیفہ
پتہ پر گئے اور تجارت چھوڑ دیں گے
عمرؓ نے کہا کہ اس کے بغیر چاہے نہیں ہے
کیوں کہ مسلمانوں کے "فے" کا مال کثیر ہو گیا ہے

ادیوان مثل دیوان بنی الاصفر
انك ان فرصت للناس انكوا
على الديوان وتركو التجارة فقال
عمر لا يبد من هذا فقد كثر
في المسلمين۔ ۲

۱۔ اخلاص والہقان لابن القیم ص ۲۶۸، ۲۔ الاحکام السلطانیہ لثاقبی ابی یعلیٰ قسطنطینی وضع الذیون

ص ۲۲۱، ۳۔ فتوح البلدان ذکر العطاء فی خلافتہ عمرؓ ص ۶۶۳،

یہ بھی واضح ہے کہ ”دیوان“ فارسی زبان میں شیاطین کا نام ہے۔

والد یوان فی الفارسیۃ اسوہ للشیاطین۔

اور بعض نے دیوان کو ”دیوانہ“ کا مخفف کہا ہے۔

دفاع قائم کر کے وظیفہ مقرر کرنے میں دو دشواریاں تھیں (۱) رومیوں سے مشابہت اور (۲) خود کار ذریعہ معاش سے بے رغبتی۔ لیکن حضرت عمرؓ نے حالت و ضرورت کی رعایت سے اس کو ناگزیر سمجھا اور لوگوں کو دفتری نظام میں جکر بڑی حد تک ان کی آزادی سلب کر لی۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ ایک عام قانون جاری کر کے مسلمانوں کو کھیتی باڑی سے روک دیا تھا اور شام میں کچھ لوگوں کی کھیتی بھی جلا ڈالی تھی۔

حضرت عمرؓ نے اس نظام کو یہاں تک ترقی دی کہ ”اموالی“ (مضافات) کے حکام سے وہاں کے لوگوں کی فہرست طلب کی اور ان کے وظیفے مقرر کیے۔ نیز نومولود شیر خوار بچوں کا وظیفہ دودھ چھڑانے کے بعد سے مقرر کیا لیکن جب دیکھا کہ مائش وظیفہ کی وجہ سے دودھ چھڑانے میں جلدی کر رہی ہیں تو پیدا ہونے کے بعد ہی سے وظیفہ کا حکم مے دیا۔

شخصی آزادی اور انفرادی ملکیت دو بڑے بُت ”ہیں جن کی مدد سے ایک طبقہ ہاتھ پاؤں ہلائے بغیر عیش کرتا ہے اور دوسرا طبقہ محنت و مشقت کے باوجود نان جوئیں کا محتاج رہتا ہے۔

بد قسمتی سے ذرائع پیداوار کی تنظیم میں ان دونوں ”بتوں“ کو مذہب کا سرٹیفکیٹ حاصل ہو گیا ہے۔ جس کی بنا پر سرمایہ داروں کو مزید تقویت حاصل ہو گئی ہے۔ جب کبھی حالت و ضرورت کی بنا پر اجتماعی کاشت و تنظیم کا ذکر آتا ہے تو فوراً یہ کہہ کر مخالفت شروع کر دی جاتی ہے کہ اس میں لائڈ سمیت سرائیت کی ہوئی ہے جو باہر سے برآمدگی لگتی ہے۔ گویا اسلام نے اس سلسلہ میں کوئی راہنمائی نہیں کی اور تنظیم و تقسیم میں حالت و ضرورت کا کوئی

۱۔ الاحکام السلطانیۃ لمخاضی ابی بعلی وضع الدیوان ص ۲۲۱، ۲۲۲ الاحکام السلطانیۃ للامردی وضع الدیوان ص ۲۲۱ فتوح البلدان ذکر العطار،

وکل ما رأیت ان اللہ تعالیٰ
یصلح یہ امر الزعیمۃ فافعلہ
ولا توخوہ فانی ارجو ان یکون
ذلک موسعا علیہ ۔

جس اقدام میں آپ سمجھیں کہ اس کے ذریعے
اللہ تعالیٰ رعایا کے امور کی اصلاح کرے گا
اس میں تاخیر نہ کیجئے مجھے امید ہے کہ اس
میں وسعت ہے ۔

بس اس قدر کافی ہے کہ وہ "اقدام" مصلحت پر مبنی اور مقاصدِ شرع سے ہم آہنگ ہو، نیز کسی اصل و دلیل کے منافی نہ ہو۔

الملاءمة لمقاصد الشرع بحیث لا تنافی
اصلاً من اصولہ ولا دلیل من دلائلہ یہ

مصلحت مقاصد شرع کے مناسب ہو اور
کسی اصل و دلیل کے متافی نہ ہو۔

عدل و توازن برقرار رکھنے اور سرحدوں کی حفاظت کے لیے مالداروں پر طرح طرح کے ٹیکس لگانے کی اجازت ہے۔ غلہ اور پھل وغیرہ سے اتنی مقدار وصول کرنے کی اجازت ہے کہ کوئی محروم اور متوجش نہ ہونے پائے۔

کیلا یو دی تخصیص الناس الی
 تاکہ پھل و نیرہ میں لوگوں کی تخصیص قلوب کے
 متو حش بنانے تک نہ پہنچائے ۔

حالانکہ پہلے لوگوں سے یہ سب مراحتہ منقول نہیں ہے :

وانما الحثيثقل مثل هذا من الاولين
لا تسمع مال بيت المال في زمانهم
بخلاف زماننا فان القضية فيه
اخري - ثلث

چونکہ پہلے سرکاری خزانہ میں زیادہ مال تھا
اس لیے یہ سب اولین سے منقول نہیں
ہے۔ بخلاف ہمارے زمانہ کے کہ معاملہ
اس میں زیادہ وسیع ہے۔

جیب شخصی آزادی و ملکیت پر اس قدر تصرفات ثابت ہیں تو اگر موجودہ دور میں اجتماع کاشت و تنظیم سے لوگوں کی محرومی اور وحشت دور ہوتی ہے تو شریعت میں کیونکر اس

٢٠ كتاب الخرج لابن يوسف فصل وسالت من اى وجه تجرى الخ م١١، ٢٠ الاعتصام للشاطبي
ج الفرق بين البدر والمصالح م٢٠، ٣٠ ايضا م٢٩، ٤٠ ايضا، ٥٠ ايضا، ٦٠ ايضا م٣٠

اس کی اجازت نہ ہوگی؟ اور اجازت میں حدود و قیود کی پابندی کے ساتھ لائبریری کیسے سرایت کر جائے گی؟

دستواری اس لیے پیش آتی ہے کہ قدیم تنظیم کو مذہب سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ اصل وہ تعلیمات ہیں جو اس کے اندر حلول کی ہوتی ہیں جس طرح ”قدیم“ کو ان کے ذریعہ مذہب بنایا گیا تھا اسی طرح ”جدید“ کو ہر دور میں ان کے ذریعے مذہب بنانے کی ضرورت ہے۔

اگر ”جدید“ کا صراحتہ ذکر نہیں ہے (اور ہونا بھی نہ چاہیے) تو اس سے اسلام کی جامعیت پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ تنگ دل و تنگ نظر بننے کا کوئی موقع نکلتا ہے۔ خود صحابہ کرامؓ کو ایسے موقع پر صراحت کی تلاش نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ انہوں نے استدلال و استنباط کو رہبر بنا کر توسیعی پروگرام کو جاری رکھا ہے۔

فَانَا فَعَلَهُ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَحَصَرُوا نَظَرَهُمْ فِي الْوَقَائِعِ الَّتِي لَا نَصُوصَ فِيهَا فِي الْاِسْتِنْبَاطِ وَالرَّدِّ اِلَى مَا فَهَمُوا مِنَ الْاَصُولِ الثَّابِتَةِ - ۱

ہم جانتے ہیں کہ ان واقعات و حادثات میں جن میں صراحتہ ”نص“ نہیں ہے صحابہ کرامؓ نے اپنی نظر کو استنباط اور اصول ثابت سے جو کچھ سمجھا تھا اس کی طرف لوٹانے میں منحصر رکھا۔

جو حضرات اخلاق و عبادات کے ذریعہ مسلمانوں کو اسلام پر قائم رکھنے کی کوشش میں مصروف ہیں وہ اپنے انداز سے ایک کام کر رہے ہیں، لیکن جو لوگ اسلام کو نظام حیات کی شکل دینے اور نشاۃ ثانیہ کی نوک پیک درستی کرنے میں سرگرم عمل ہیں ان کو بہر صورت حالات کی نبض پر انگلی رکھے اور زمانہ کا تیر پینچا نے بغیر چارہ نہیں ہے۔ اگر ان لوگوں نے مذہب کی رہنمائی میں حالات و زمانہ سے بے اعتنائی برتی اور زکوٰۃ و صدقات کے تفصیلی احکام بیان کر کے اسلام کے معاشی نظام سے فارغ ہو گئے تو ملت کو سخت قسم کی کشمکش سے دوچار ہونا پڑے گا جس کے اصل ذمہ دار یہ لوگ قرار پائیں گے۔

۱۔ الاختصاص للشاطبي ج ۲ القرق بن البدر والمصالح ۳۳۷ فصل فاذا اقرر هذا فراجع الخ،

میں زیادہ استفادہ روحی و ابرائی دنیا سے کیا گیا تھا جیسا کہ علامہ اوروی رحمتہ ہیں:

اسی طرح شام میں ایک قدیم یونانی بادشاہ کا قانون نافذ تھا جس سے پیداوار کے لحاظ سے زمین کے مختلف مدارج قائم کر رکھے تھے اور اسی لحاظ سے مختلف قسم کی شرح مکان مقرر کر رکھی تھی۔

نیز مصر میں رد میوں کا قانون لگان نافذ تھا اور لگان کے علاوہ غلہ کی ایک کثیر مقدار پائپرنخت کے لیے وصول کی جاتی تھی۔

حضرت عمرؓ نے خراج کو باقی رکھا اور ظلم و ستم کے طریقوں اور کاشتکاروں کے ساتھ زیادتی متفقہ قوانین و ضوابط کو ختم کر دیا۔

خود کرنے کی بات یہ ہے کہ اگر مذہبِ تہتمِ تسلیم کا نام لیتا تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹیکوں کے بارے میں ایک بات طے فرما دیتے اور خراج کا نظم قائم کرنے میں رومیوں اور یارانوں سے استناد کوئی ضرورت نہ ہوتی۔

نہ صرف خرچ کو باقی رکھا بلکہ سہولت کا دار اور ہاشم ندول کی رعایت سے وقار کی زبان
 میں بھی کوئی تبدیلی نہیں کی۔

ولہرزل دیوان الشامہ بالرومیۃ

۱۲۔ الاحکام السلطانیہ المادری ص ۱۲۴۔ غلے الذراوق مخ شام اسے کتاب الخطوط المقترنی
ص ۱۲، کے تفصیل کے لیے راقم کی کتاب اسلام کا ذریعہ نظام لا حظ ہو۔

حتى ولي عبد الملك - له

نیک عبد الملک خلیفہ ہوا۔

لعریزل دیوان خراج السواد وسائر
العراق بالقارسیة فلما ولي العجاج بن

سواد اور پورے عراق کے خراج کا دفتر فارسی
زبان میں حجاج کے زمانہ تک رہا۔

اور سابق افسران کو بھی بڑی حد تک بجال رکھا۔

ایک کے قتل میں | (۴۳) حضرت عمرؓ نے سیاست شریفیہ کے تحت شخص واحد کے
قتل میں شریک جماعت کو قتل کرنے کا حکم دیا حالانکہ یہ نفس
جماعت کے قتل کا حکم دیا سے ثابت نہیں ہے۔

علامہ شاطبیؒ کہتے ہیں:

يجوز قتل الجماعة بالواحد و

ایک کے بدلے جماعت کا قتل کرنا جائز ہے

المستند فيه المصلحة المرسله

اور مستند، اس میں مصلحت مرسلہ ہے کیونکہ

اذ الانص على عين المسئلة فكنه

اس مسئلہ میں کوئی نص نہیں ہے۔ لیکن حضرت

منقول عن عمر بن الخطاب - له

عمرؓ سے یہ منقول ہے۔

عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کیا

(۴۴) حضرت عمرؓ نے توسیعی پروگرام کے تحت عدلیہ کو

انتظامیہ سے علیحدہ کیا، حالانکہ پہلے اس کی ضرورت

نہ تھی۔ علیحدگی کے بعد قواعد عدالت مقرر کیے، قاضیوں کے انتخاب کے طریقہ وضع کیے

اور ان کو خاص خاص ہدایتیں دیں۔

ابو موسیٰ اشعریؓ گورنر کے فرمان میں صیغہ عدالت کے یہ اصول درج ہیں:

قال القضاء فريضة محكمة

قضا ایک محکم فریضہ اور سنت متبعہ ہے اس

وسنة متبعة فانهم انا ولى

معاملہ کو خوب سمجھو جس کے لیے تمہاری طرف

اليك فانه لا ينفع تكلم بحق

رجوع کیا جائے کسی ایسے حق کا محکم نفع

۱۔ و ۲۔ فروع البلدان نقل دیوان الرومیر ص ۲۰۰ و نقل دیوان الفارسیہ ص ۲۰۰ ۳۔ المخطط

للمقریزی ص ۱۲۱، ۴۔ الاغتصام للشاطبی، ۵۔ الفرق بین البدع والمصالح ص ۳۰۰

لأنفاذ له ما وبين الناس في
مجلسك وفي وجهك وفي
قضاءك حتى لا يطمع شريف
في حيفك ولا يياس ضعيف
من عدلك البينة على المدعى
واليمين على من انكر والصلح
جائز بين المسلمين الا صلحا
احل حراما او حرم حلالا ومن
ادعى حقا غائبا او بينة فاضرب
له امدا ينتهي اليه
فان بينه اعطية يحقه و
ان اعجزك ذلك استحللت عليه
القضية فان ذلك هو ابلغ
في العذر واجلي للعلماء ولا
يمنعك قضاء قضيت فيه اليوم
فراجعت فيه رايت فهديت
فيه لرشدك ان تراجع فيه
الحق فان الحق قد يولاي بطله
شيء ومراجعة الحق خير من
التهادي في الباطل والمسلمون
عدول بعضهم على بعض الا
مجرما عليه شهادة الزور
او مجلدا في حيا او ظنيتا في

نہیں دیتا جس کا نفاذ نہ ہو اپنی مجلس اپنے
حضور اور اپنے فیصلہ میں لوگوں کو برابر رکھو
تاکہ طاقتور تم سے بے انصافی کی توقع نہ
رکھے اور کمزور تمہارے انصاف سے یاس
نہ ہو۔ مدعی پر بار ثبوت ہے اور منکر پر قسم
ہے۔ صلح بین المسلمین جائز ہے، بشرطیکہ
وہ کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ کہے۔
جو شخص کسی غائب حق کا دعویٰ کہے یا غائب
گواہ کا نام لے تو اس کو مہلت دو تاکہ اس
سبک پہنچ سکے۔ اگر موجود کرے تو اس کے حق
میں فیصلہ کر دو اور اگر غائب رہے تو اس کے
خلاف ڈگری دے دو۔ یہ بات عذر داری
میں زیادہ بلیغ اور تاریکی کو زیادہ دور کرنے
والی ہے۔ اگر تم نے آج کوئی فیصلہ کیا پھر
حق واضح ہو گیا تو اس میں اپنی رائے سے
رجوع کرنے اور نظر ثانی کرنے کا تمہیں امتیاز
ہے۔ کیونکہ حق قدیم ہے جس کو کوئی شے
باطل نہیں کر سکتی ہے اور باطل میں پھنسنے
سے حق بات کی طرف رجوع کرنا زیادہ بہتر
ہے۔ مسلمان ثقہ ہیں ان میں بعض کی شہادت
بعض کے لیے مقبول ہے۔ البتہ جن پر
حد لگی ہو یا جھوٹی شہادت کے مجرم ہوں یا
دلاء و دراشت میں متہم ہوں وہ مستثنیٰ ہیں۔

ولاء اقرباء فان الله تعالى
 تولى من العباد السرائر وستر
 عليهم الحدود والاباليتات و
 اليمان ثم الفجر الفجر فيما
 اولى اليك مما ورد عليك مما
 ليس في قرآن ولا سنة ثوقا ش
 الامور عند ذلك واعرف
 الامثال ثورا عمد في ما ترى
 الى احبها الى الله واشبهها بالحق
 واياك والغضب والقلق
 والفجر والتاذي بالناس
 والتكر عند الخصومة او
 الخصوم فان القضاء في مواطن
 الحق مما يوجب الله به الاجر
 ويحسن به الذكرفمن خلصت
 نيته في الحق ولو على نفسه كفاه
 الله ما بينه وبين الناس و
 من تزين بها ليس في نفسه
 شانه الله فان الله تعالى لا يقبل
 من العباد الا ما كان خالصا
 فيما ظنك بثواب عند الله
 في عاجل رزاقه وخزائن
 رحمته والسلام عليك

اللہ تعالیٰ نے خفیہ باتوں سے اعراض
 کیا ہے اور حدود سے پردہ پوشی کی ہے۔
 اگر گواہ قائم ہوں تو علیحدہ بات ہے تمہیں
 تاکید کرتا ہوں کہ معاملات میں انتہائی سمجھ
 بوجھ سے کام لو بالخصوص وہ معاملات جن
 کی قرآن و سنت میں حراحت نہیں ہے ایسی
 صورتوں میں امثال و نظائر کو تلاش کرو اور
 غور و فکر کے بعد ان پر قیاس کرو پھر تمہاری
 رائے میں جو بات اللہ کو زیادہ محبوب اور
 حق کے زیادہ مشابہ ہو اس پر اعتماد کرو غصہ
 ڈانٹ ڈپٹ اضطراب لگوں کی ایذا رسانی اور
 عدالت کے وقت لعنت ملامت سے
 پرہیز کرو۔ حق کے مواقع پر ٹھیک فیصلہ سے
 اللہ کے نزدیک اجر اور ذکر خیر کے مستحق ہو
 گے۔ حق کے معاملہ میں جس کی نیت خالص
 ہوئی اگر اس کے خلاف کوئی بات پیش آئی
 تو اللہ اس کی مدد کرتا ہے اور جو شخص کسی
 ایسی بات سے اپنے کو مزین کرتا ہے جو
 اس کے اندر نہیں ہے تو اللہ اس کو عیب
 دار کر دیتا ہے۔ اللہ اپنے بندوں سے
 خلوص ہی قبول کرتا ہے۔ خلوص پر دینی
 اور اخروی زندگی میں اللہ کے پاس جواہر
 و رحمت کے خزانے ہیں اسی کے

کیا کہتے؟

— ورحمة الله عليه

حضرت عمرؓ نے قاضی شریح سے فرمایا:

جو بات رسول اللہؐ کے فیصلہ سے ظاہر ہو
اس کے مطابق فیصلہ کرو اگر رسول اللہؐ کے
تمام فیصلوں کا علم نہ ہو تو ائمہ ہدیین کے
مطابق فیصلہ کرو اور ان کے بھی تمام فیصلوں
کا علم نہ ہو تو اپنی رائے سے اجتہاد کرو
اور اہل علم و صلاح سے مشورہ کرو۔

ان اقض بما استبان لك من قضاء
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
فان لو تعلم كل قضية رسول الله
فاقض بما استبان لك من ائمة
المهتدين فان لو تعلم كل ما قضيت به
ائمة المهتدين فاجتهد رايت واستشاهل العلم
ایک اور موقع پر قاضی شریح کو لکھا:

جب کوئی ناگزیر معاملہ درپیش ہو تو کتاب
اللہ میں دیکھو اور اس کے مطابق فیصلہ
کرو، اگر اس میں نہ ملے تو رسول اللہؐ کے
فیصلوں کو دیکھو اگر اس میں بھی نہ ملے تو ہمیں
اختیار ہے۔ اگر چاہو تو اپنی رائے سے
اجتہاد کرو اور اگر چاہو تو مجھ سے مشورہ کرو
اور مشورہ کرتے میں خیر ہی خیر ہے۔

اذ حضرتك امر لا بد منه فاقتصر
ما في كتاب الله فاقتض به فان لو
يكن فقيماً قضى به رسول الله صلى
الله عليه وسلم فان لو يكن فانت
بالخيار فان شئت ان تجتهد رايت
وان شئت ان توامرني ولا ادرى مواضعك
اياي الاخير او السلام له

حضرت عمرؓ نے اپنے خطوط و ہدایات میں صحت فہم و حسن نیت پر کافی زور دیا ہے۔
گویا یہ دو بنیادی ستون ہیں جن پر عدلیہ کی عمارت تعمیر مرقی ہے۔
علامہ ابن قیمؒ کہتے ہیں:

صحت فہم ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ
بندہ کے دل میں ڈالتا ہے اور جس کے

صحة الفهم نور يقذفه الله
في قلب العبد يميز به بين

لہ اعلام الموقعین، رسالة عمر ابی موسیٰ ص ۹۹، ۲، اعلام الموقعین، من الراي المحمود الخ، ص ۱۰۰

حسن نیت کے سلسلہ میں یہ واقعہ عبرت و بصیرت کے لیے کافی ہے!

کے ایک عرصہ بعد لاش قبر سے نکال کر دیکھی جائے کہ اس میں کچھ تغیر ہوا ہے۔

سوالے اس کے کہ ایک مقدمہ میں میرا دوست فریقین کو آیا تو اس کی بات سننے

میں اپنے کان کو زیادہ متوجہ کیا ہے۔ حسبِ وصیت ایک عرصہ کے بعد جب

لاش دیکھی گئی تو صرف کلن کو مٹی نے کھالیا تھا۔ اور یو را جسم صمیع و سالم تھا یہ

نہجی کراہم کے فیصلوں میں سے دو نون باتیں نمایاں ہیں جن کی بنا پر ان کی عدالت ضرب المثل ہے

توسیع پروگرام کے لیے
مستقل مجلس قائم کی

(۵) حضرت عمرؓ نے توسیع پروگرام چلانے کے لیے مستقل مجلس قائم کر رکھی تھی جس کے ارکان میں حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت ابی

بن کعب حضرت زید بن ثابت وغیرہ اکابر شمال تھے ۲۷

اس کے علاوہ ایک اور مجلس تھی جو اکابر مہاجرین پر مشتمل تھی اور اس میں روزانہ اختیارات و

منزوری معاملات پر گفتگو ہوتی تھی۔

مسجد میں مہاجرین کی ایک مجلس تھی حضرت عمرؓ

كان للمهاجرين مجلس في المسجد

ان کے ساتھ بیٹھتے اور مملکت کی خبروں سے

فكان عمر يجلس معه ويحدثهم

مطلع کر کے ان سے گفتگو کرتے تھے۔

عما ينتهي اليه من الامر الا فاق

۱۷۰ اعلام الموقعین، فصل النوع الرابع من الراي المحمود ص ۱۷۰، ۱۷۱ حواله بالا، ۱۷۲ كثر العمال

ج ۳ کتاب الخلافۃ مع الامارۃ من قسم الافعال ص ۱۳

۱۷۱ فتوح البلدان۔

نوپیدائشہ مسائل جن میں مشورہ اور اجتہاد کی ضرورت ہوتی ان کا نام صوافی الامر رکھا تھا۔
(۴۶) حضرت عمرؓ نے حالات کی رعایت سے قاضیوں کی زیادہ تنخواہیں مقرر کیں تاکہ باہر
کی آمدنی کی ضرورت نہ رہے اور حالات ہی کی رعایت سے یہ قانون مقرر کیا "قاضی دولت مند
اور معزز شخص ہی کو بنایا جاسکتا ہے کیونکہ دولت مند سے رشوت نہ لینے کی زیادہ توقع تھی اور
معزز سے مرعوب نہ ہونے کی زیادہ امید تھی۔" لے

معلوم الاموال اور موقوفوں کی تنخواہیں مقرر کیں
(۴۷) حضرت عمرؓ نے توسیعی پروگرام کے تحت معلوم الاموال
اور موقوفوں کی تنخواہیں مقرر کیں حالانکہ اس سے پہلے
ثبوت نہیں ملتا ہے۔

ان عمر بن الخطاب و عثمان
بن عفان کانایر ذقان المودنین
والائمة والعلمین والقضاة۔ لے
حضرت عمرؓ و عثمانؓ دونوں اماموں موقوفوں
اور قاضیوں کو تنخواہیں دیتے تھے۔

قرآن کی تعلیم پر وظیفہ مقرر کیا
(۴۸) قرآن حکیم کی تعلیم پر لوگوں کے وظیفے مقرر کیے اور امرائے
شہر کو لکھ بھیجا کہ :

ان ارفعوا الی کل من حمل القرآن
حتی الحقہم فی الشرف من العطاء
وارسلہم فی الافاق یعلمون الناس۔ لے
جو کو قرآن یاد ہو ان کو میرے پاس بھیجنا کہ
وظیفہ پانے والے معززین میں ان کو شامل کروں
اور تعلیم قرآن کے لیے اطراف میں ان کو بھیجوں

جیری تعلیم کا حکم دیا
بدروں کے لیے جبری تعلیم کا حکم دیا، چنانچہ ابوسفیان نامی ایک
شخص کو متعین کیا کہ قبائل میں پھر کر لوگوں کو تعلیم پر مجبور کرے اور
جس کو قرآن حکیم کا کوئی حصہ یاد نہ ہو اس کو سزا دے۔

"آفاق" میں ہے :

لے اعلام الموفین ج ۱ من الراي المحمود ص ۱۴۰ اخبار القضاة ل محمد بن خلف، اذ الفاروقی لے تاریخ
عمرؓ للعلامة ابن الجوزی الباب التاسع والثلاثون ص ۱۳۰، لے کنز العمال فی فضائل القرآن ،

بعث عمر بن الخطاب رجلاً من قريش يقال له اليوسفيان يستقرئ أهل البادية ممن لم يقرأ شيئاً من القرآن عاقبه له
حضرت عمرؓ نے قریش کے ایک آدمی ابوسفیان نامی کو اہل بادیه کی طرف روانہ کیا کہ وہ ان سے قرآن پڑھنے کا مطالبہ کرے جس نے قرآن بالکل نہ پڑھا ہو اس کو سزا دے۔

سن ہجری مقرر کیا (۵۰) حضرت عمرؓ نے سن ہجری مقرر کی حالانکہ اس سے پہلے مہینوں سے تاریخ کھنکھانے کا رواج تھا اس سے نہ تھا۔

استشار عمرؓ في التاريخ فاجعوا على العجرة له
حضرت عمرؓ نے تاریخ کے بارے میں مشورہ کیا لوگوں نے ہجرت پر اتفاق کیا۔

وارد و صادر کے لیے مال گودام بنایا (۵۱) حضرت عمرؓ نے وارد و صادر کے انتظام کے لیے مال گودام بنایا جس میں ضرورت کی مختلف چیزوں کا اہتمام تھا:

فجعل فيها الدقيق والسويق و التمر والزبيب وما يجعتا به اليه يعين به المنقطع به والضيف
مال گودام میں آٹا، سنو، کھجور، کشکش اور دوسری ضرورت کی چیزیں تھیں جن کے ذریعے مسافروں اور مہمانوں کی مدد کی جاتی تھی۔

غلامی کے رواج کو ختم کرنے کی کوشش کی (۵۲) حضرت عمرؓ نے نفوس شرعیہ کی روشنی میں غلامی کے رواج کو ختم کرنے کی کوشش کی اور اس کے لیے مختلف راہیں نکالیں مثلاً یہ اعلان کیا۔

(۱) لا يسترق عربي له
کوئی عربی غلام نہیں بنایا جاسکتا۔

(ب) ابو موسیٰ اشعریؓ کو زر کو یہ حکم بھیجا کہ:

لے کتاب الآغانی لخواجہ ابی یزید الخلیل ونسبہ ۵۸۰ء ۲ تاریخ عربین الخطاب لابن الجوزی الباب الثلاثون ص ۵۷ ، ۳ تاریخ عربین الجوزی الباب الثلاثون ص ۲۸۳ ، ۴ کنز العمال لخواجہ الجہاد من قسم الافعال الاساری ص ۳۱۲ ،

خلو اکل اکار و ذرائع لہ
کوئی کا شکار وہی چلانے والا غلام نہ رکھا جائے۔
(ج) اہانت اولاد (جس لونڈی سے اولاد ہو جائے) کی خرید و فروخت سے روک دیا حالانکہ
اس سے پہلے مخالفت نہ تھی۔ لہٰذا جس کا مطلب یہ تھا کہ اولاد ہونے کے بعد لونڈی جیسے احکام
نہیں رہتے۔

(د) جو غلام رقم دے کر آزاد ہونا چاہے، مالک کے ذمہ اس کی آزادی کو ضروری قرار دیا جیسا
کہ اس واقعہ سے ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت انسؓ کے غلام میر بن یحییٰ نے مکاتبت کی درخواست کی، لیکن انسؓ نے انکار کر دیا۔
جب اس کی شکایت حضرت عمرؓ کو پہنچی تو انسؓ کو بلا کر کہا:
کاتبہ فابی فضر یہ
اس کو مکاتبت کر دو، اس پر انسؓ نے انکار
باللہ رقا۔ لہٰذا
کیا اور حضرت عمرؓ نے درہ مارا۔

(۵) غلاموں کو اپنے عزیز قریب سے جدا نہ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ:
لا یفرق بین اخوین اذا بیعوا
بیچتے وقت دو بھائیوں میں تفریق نہ کی جائے
ولا تفرقوا بین الامر ولدا ہا
ماں اور بچے کے درمیان جدائی نہ کی جائے
ولا یفرق بین السبا یا اولاد دھن لہ
اور قیدیوں میں ماں کو بچہ سے جدا نہ کیا جائے
اگر مذہب قدیم تنظیم کا نام ہوتا تو حضرت عمرؓ غلامی کے رواج کو ختم کرنے کی راہیں نہ نکالتے
زیادہ سے زیادہ یہ کرتے کہ ہر طرح کے حقوق دے کہ معاشرہ میں ان کا مقام اور بچا کر دیتے
در اصل اسلام کی روح ہی یہ تھی کہ معاشرہ سے غلامی کے رواج کو ختم کیا جائے جیسا کہ اس
کی تائید حضرت عمرؓ کے درج ذیل قول سے ہوتی ہے۔

مقی استعبد ثلث الناس و
تم نے ان لوگوں کو کب سے غلام بنا رکھا
قد ولدا تمہو امہو احرا راء لہ
ہے حالانکہ ان کی ماں نے ان کو آزاد بنا دیا ہے

لہٰذا حوالہ بالا، لہٰذا ابوداؤد اور مشکوٰۃ کتاب العتق، ۳۷ بخاری کتاب العتق باب المکاتبت
لہٰذا تاریخ عمر بن الخطاب الجوزی الباب الثامن والثلاثون، ص ۷۸،

لیکن ایک دم سے ختم کرنے میں سماجی زندگی کے فحش ہونے کا اندیشہ تھا، اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تدریج ختم کرنے کی کوشش کی، پھر حضرت عمرؓ نے اس کوشش کا اور آگے بڑھایا جس کے لیے مختلف طریقے وضع کیے۔

یہ تو قانون کے درمیان کی بات ہے ورنہ جہاں تک حقوق و مراعات اور سلوک و برتاؤ کا تعلق ہے اسلام نے ابتدا ہی سے غلامی کو ختم کر دیا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہم اخوانکم جعلہم اللہ
تحت ایدیکم فمن جعل
اللہ اخاہ تحت یدہ فلیطعمہ
مما یا کل ولیلئہ مما یلبس
ولا یكلفہ من العمل ما
یغلبہ فان کلفہ ما یغلبہ
فلیعینہ علیہ۔ ۱۰

وہ تمہارے بھائی ہیں اللہ نے ان کو تمہارے
ماتحت کر دیا ہے جس کے ماتحت اللہ نے
اس کے بھائی کو کیا ہے تو جو خود کھائے وہی
اپنے بھائی کو کھلانے جو خود پہنے وہی اپنے
بھائی کو پہنانے اور جو کام اس کو مغلوب کرنے
اس کی تکلیف نہ دے اور اگر تکلیف دیے
بغیر چارہ نہ ہو تو خود اس کی مدد کرے۔

(۵۳) حضرت عمرؓ نے فوجیوں کو چار ماہ سے زیادہ باہر
رہنے سے روک دیا حالانکہ اس سے پہلے ایسا
کوئی قانون نہ تھا۔

**شہر ہول کو چار ماہ سے زائد
باہر رہنے سے روک دیا**

صورت یہ ہوئی کہ حسب دستور رات کو گشت کر رہے تھے ایک گھر سے عورت کے
ایسے اشعار پڑھنے کی آواز آئی جن میں شہوانی جذبات کا اظہار تھا۔ عورتوں سے دریافت کرنے
پر معلوم ہوا کہ وہ ماہ تک شوہر کی بددائی برداشت ہو سکتی ہے، تیسرے ماہ قوتِ برداشت میں
کمی آ جاتی ہے اور چوتھے ماہ جذبات کی ہیجان انگیزی شباب پر ہوتی ہے۔ اس تحقیق کے
بعد افسران کو کچھ بھیجا کہ کسی شخص کو چار ماہ سے زیادہ باہر نہ روکا جائے۔ ۱۱

۱۰ بخاری کتاب العتق باب قول النبی البید الخواکم، ۱۱ ازالۃ الحقاہ مقصد دوم گشت حضرت عمرؓ،

دراصل حضرت عمرؓ اس قسم کے احکام میں قرآن و سنت کی روح اور مصلحت کو دیکھتے تھے۔
ظاہری الفاظ پر اکتفا نہ کرتے تھے۔

فكان عمر يجتهد في تعرف
الحكمة التي نزلت فيها الآية
ويحاول معرفة المصلحة التي
جاء من اجلها الحديث وياخذ
بالروح لا بالاحرف. ۱۰
حضرت عمرؓ اس حکمت کی تلاش میں سرگرم رہتے جس میں آیت نازل ہوئی ہے اور اس مصلحت کی معرفت حاصل کرنے کی کوشش کرتے جس کی وجہ سے حدیث وارد ہوئی ہے اور روح و معنی کو لیتے ظاہری الفاظ پر اکتفا نہ کرتے۔

اس بنا پر ایسے بہت سے احکام وضع کیے جن کا ذکر ظاہر الفاظ میں نہیں ہے۔ لیکن روح اور مصلحت میں موجود ہے۔

(۵۴) حضرت عمرؓ نے سیاست شریعہ کے تحت نصرین جاج کا سر منڈا دیا اور کچھ رقم دے کر مدینہ سے جلا وطن کر دیا۔
خوبصورتی کم کرنے کے لیے
ایک شخص کا سر منڈوا دیا

وخلق عمر بن راس نصرین حجاج
ونفاه من المدينة. ۱۱
عمرؓ نے نصرین جاج کا سر منڈا دیا اور مدینہ سے جلا وطن کر دیا۔

رات کو گشت کے وقت ایک عورت کو یہ شعر پڑھتے سنا۔

الاسبيل الى خدر فاشربه
امر لاسبيل الى نصرين حجاج

دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ نصرین جاج نہایت خوبصورت آدمی ہے جس کو عورتیں حشر و آرزو کی نگاہ سے دیکھتی ہیں، آپ نے بلا کر اس کے سر کے بال منڈا دیے تاکہ خوبصورتی کچھ کم ہو جائے لیکن اس کے بعد وہ ظالم اور زیادہ خوبصورت نظر آنے لگا۔ بالآخر اس کو جلا وطن کر دیا۔
نصرین جاج سے جرم کا ارتکاب بعد میں ہوا ہے جس سے حضرت عمرؓ کی فرست ظاہر

۱۰ القضا فی الاسلام تضاع عرض منک، ۱۱ الطرق الحکمیة فصل دسک اصحابہ ص ۱۶، ۱۲ ازالہ الخفاء مقصد دوم گشت حضرت عمرؓ والطرق الحکمیة تالہ۔ بالا۔

ہوتی ہے۔ لیکن شخصی حقوق میں مداخلت پہلے ہی کردہی اور کسی کو لب کستانی کی ضرورت نہ محسوس ہوتی۔

ولی کی مرضی کے خلاف (۵۵) حضرت عمرؓ نے "ولی" کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں نکاح کا حکم دیا جس کی صورت یہ ہوئی کہ "مواہ" (آزاد شدہ غلاموں میں سے ایک مالدار شخص نے قریشی کی بہن سے پیغام بھجوا کر قریشی نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ۔

ان لنا حسبا وانہ لیس لہا بکفو۔ ہم حسب و نسب والے ہیں وہ لڑکی کا کفو نہیں جب اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو پہنچی تو آپ نے قریشی کو بلا کر کہا کہ وہ مالدار بھی ہے اور پرہیزگار بھی اگر بہن راضی ہے تو نکاح کر دو۔

زوج الرجل ان كانت المرأة راضیة۔ اگر لڑکی راضی ہے تو اس سے نکاح کر دو۔ چنانچہ بھائی نے جا کر پوچھا تو وہ راضی ہو گئی اور نکاح کر دیا گیا۔

فراجعہا اخوها فرضیت فزوجہا منہ۔ بھائی نے جب اس سے رجعت کی تو وہ راضی ہو گئی اور اس سے نکاح کر دیا۔

یہ کوئی معاشقہ کا معاملہ نہ تھا کہ حضرت عمرؓ نے مجبور ہو کر فیصلہ کیا ہو بلکہ حسب و نسب کے بہت بڑے کو توڑنا مقصود تھا جس کے آہنی پنجہ میں اب مسلم معاشرہ گرفتار ہو گیا ہے۔

فقہائے کرام نے "کفو" پر اتنی طویل بحث محض ازدواجی زندگی کو خوشگوار بنانے کے لیے کی تھی، اگر کسی زمانہ میں یہ بحث ازدواجی زندگی کو ختم کرنے کا باعث ہو جائے تو غیر شرعی بن جائے گی جس کو فقہ کے ابواب سے خارج کرنا ضروری ہے، اور حالات و زمانہ کی رعایت سے کوئی نئی حد بندی لازمی ہے جس سے ازدواجی زندگی میں سہولت و خوشگوار پیدا ہو سکے۔ حسب و نسب اور معیار زندگی کے بتوں نے بہت سی مسلم بچیوں کو زندہ درگور بنا دیا ہے، جن لڑکیوں میں مذہب و روایات کا پاس نہیں ہے۔ وہ اپنی مرضی سے

لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم گشت حضرت عمرؓ، لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم سیاست فاروق اعظم،

راستہ تلاش کرنے میں آزاد ہیں لیکن جن میں حیست و عزت باقی ہے وہ سب تک کر پوری زندگی گزارنے پر مجبور ہیں۔

مسئلہ کا حل ادنیٰ تعلیم میں تلاش کیا گیا تھا لیکن اب یہ مروانی تعلیم شادی کے قائم مقام بن رہی ہے۔ پہلے زیادہ تعلیم یافتہ لڑکی پسند کی جاتی تھی اب یہ رجحان ہی بدل رہا ہے۔

وقت کے اس نازک مسئلہ پر کس کو توجہ دلائی جائے؟ جن حضرات سے کچھ جدوجہد کی

توقع ہے۔ وہ خود شعوری یا غیر شعوری طور پر ان ”بتوں“ کے بجا رہی بنے ہوئے ہیں اور جو

قیادت و سیادت کے دعویدار ہیں وہ اس قابل نہیں کہ ایسے سنجیدہ کام اپنے ہاتھ میں لیں کاش کوئی ترمو مومن ”غیب سے نمودار ہوتا اور تمام ان ”بتوں“ کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیتا۔ جن کی

وجہ سے مسلم معاشرہ کرب و الم میں مبتلا ہے اور اپنے اقدار تک کو ختم کر دینے پر آمادہ ہے

جب تک خود عمل نہ ہو اسلامی تعلیمات پر وعظ کہہ دینے سے کچھ کام چلتا ہے اور مزد داری

سے سبکدوشی ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ امیر المؤمنین نے ایک دودھ فروش کی بیوہ لڑکی سے

اپنے بیٹے ”عاصم“ کا نکاح کیا تھا جس کا واقعہ مشہور ہے۔

امیر المؤمنین نے نہ لڑکی کا حسب و نسب دیکھا اور نہ معیار زندگی پر نظر کی بس ان کو یہ ادا

پسند آئی کہ حیب لڑکی کی ماں نے دودھ میں پانی ملائے کو کہا تو اس نے جواب دیا کہ ”ظاہر و باطن

ہر حال میں امیر المؤمنین کے حکم کی اطاعت کرنی چاہیے یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ دن کی روشنی میں

تو اطاعت ہو اور رات کی تاریکی میں خیانت ہو۔“

ادھر صاحبزادہ نے نہ جہیز کی خواہش کی نہ بیوگی پر نظر کی اور نہ دل میں یہ خیال آیا کہ اس کی

شادی دودھ بیچنے والی لڑکی سے کیوں ہو؟

دراصل ان دونوں کی نظر زندگی کے اصل معیار پر تھی اور وہ تقویٰ ہے جس کا ثبوت لڑکی

کے جواب میں مل چکا تھا بلکہ اسی کو بنیاد بنا کر ”صاحبزادہ“ نے بطیب خاطر آمادگی ظاہر کی تھی اور

شادی کا پیغام بھیجا گیا تھا۔

لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم گشت حضرت عمرؓ،

اب عقاید و عبادات میں نہیں بلکہ معاملات و معاشرت میں تجدید و اجتہاد کی ضرورت ہے ” دور ” کی تبدیلی سے ہی زیادہ مجرد ہو کر ” رعایت ” کا مطالعہ کرتے ہیں ۔

لیکن چونکہ مذہب کے نام پر قدیم تنظیم سے وابستگی معاشرہ میں بڑی کمزوری ہے اور طویل عمر کے بعد یہ مطالعہ سامنے آتا ہے ، اس بنا پر لوگوں کے ذہن قبول کرنے کے لیے تیار ہونے میں اور نہ ان سے کسی صلہ کی توقع ہوتی ہے ایسی حالت میں تجدید و اجتہاد کے فرائض وہی شخص انجام دے سکتا ہے جس کو نہ کسی سے طبع ہوا اور نہ کسی کا خوف ہو بس اپنے ماک حقیقی کے سامنے جواب دہ ہوا اور اسی کو مقصود بنا کر کام کرے ۔

(۵۶) حضرت عمرؓ نے شاعر کی تعظیم میں غلو سے روکا اور خبر اسو کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا :

انی لا علم انک حجر لا میں بانٹا ہوں کہ تو پتھر ہے
تففع ولا تضمر۔ لہ

اور ” رمل “ کے بارے میں فرمایا :
ما لنا وللرمل انما کنا اراینا
یاء المشرکین وقد اهللہم
اللہ ۔ لہ

لیکن چونکہ ان کا تعلق روایت و یاد گار سے تھا اور خود رسول اللہ کا عمل موجود تھا اس بنا پر خود ترک کیا اور نہ ترک کرنے کا حکم دیا ۔

(۵۷) حضرت عمرؓ نے تقدیر کی اصل حقیقت واضح کی اور
” تقدیر پر غلط اعتقاد سے روکا “ اس پر غلط اعتقاد سے روکا ، چنانچہ ایک مرتبہ مکہ شام

بارہ تھے راستہ میں معلوم ہوا کہ وہاں طاعون مکی و با شدت سے پھیلی ہوئی ہے ، واپسی کا ارادہ کیا جس پر حضرت ابو عبیدہؓ نے اعتراض کیا :

لہ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب دخول مکة الطرات ، لہ بخاری باب الرمل ،

افراداً من قدر الله۔ کیا آپ تقدیر الہی سے جاگ رہے ہیں؟
جواب میں فرمایا:

نعم نفر من قدر الله الى قدر الله سلمہ
ہاں ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ کی تقدیر کی طرف جاگ رہے ہیں۔

”تقدیر“ اللہ کے علم و اندازہ کا نام ہے۔ وہ کوئی آہن زہ نہیں ہے جو لوگوں کو پہنا دی گئی ہو کہ لوگ بھجے جائیں اور وہ قبضہ کرتی جائے۔ جس طرح وہاں جانا تقدیر سے ہے، اسی طرح نہ جانا تقدیر سے ہے۔ چنانچہ آگے فرمایا:

ارایت لو کان ایل فہبطت و
ادیالہ عد وقان احدہما
خصبة والاخرای جلدیة الیس
ان رعیت المخصبة رعیتہا بقدر الله و
ان رعیت المجدبة رعیتہا بقدر الله سلمہ
اگر تمہارے اونٹ ہوں اور کسی وادی میں
آؤ جس کے ایک طرف سرسبز ہو
اور دوسری طرف خشکی۔ اگر تم سرسبز حصہ میں چراؤ
تو یہ بھی تقدیر سے ہے اور خشک حصہ
میں چراؤ تو یہ بھی تقدیر سے ہے۔

حالات کی رعایت سے حکومت
کی نشان و شوکت کو برقرار رکھا!
(۵۸) حضرت عمرؓ نے حالات کی رعایت سے معاویہؓ کی نشان و شوکت اور کہ وہ برقرار رکھا جب انہوں نے کہا کہ ”ہمارے یہاں جاسوس بہت ہیں اس کے بغیر ہم دشمن کو عیب نہیں کر سکتے ہیں۔“ سلمہ

حالانکہ اس وقت تک اسلام میں اس قسم کی ظاہر واریوں کو سخت ناپسند کیا جاتا تھا۔ چنانچہ خود حضرت عمرؓ نے شام میں معاویہؓ کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ یہ عرب کا کسی ہے؟ سلمہ

نصرانی کو پرائیویٹ سیکرٹری
مقرر کرنے پر ناگواری ظاہر کی
(۵۹) حضرت عمرؓ نے حالات کی رعایت سے ابو موسیٰ اشعریؓ کو نصرانی کاتب مقرر کرنے پر سخت ناگواری ظاہر کی حالانکہ اس سے پہلے حکومت میں دوسرے مذاہب کی

سلمہ باب الطاعون، سلمہ تاریخ محمد لابن الجوزی الباب الثالث والثلاثون سلمہ، سلمہ

والوں کی شرکت گذر چکی ہے۔ صورت یہ ہوئی کہ ابو موسیٰ اشعریؓ گورنر نے ایک نصرانی کو اپنا کاتب بنالیا (اس وقت یہ عہد ہنایت و مہم داری اور حکومت کی پالیسی سے متعلق تھا) جب عمرؓ کو اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے الگ کر دینے کا حکم دیا، جواب میں ابو موسیٰ نے اس کی کارگزاریاں کھ بیچیں، پھر بھی عمرؓ نے اجازت نہ دی اور کہا کہ جس کو اللہ نے عاشق بنایا ہے ہمیں اس کو ایمن نہ بنانا چاہیے، ابو موسیٰ نے پھر لکھا کہ اس کے بغیر شہری انتظام درست نہیں ہو سکتا جواب میں عمرؓ نے لکھا:

اگر نصرانی مر گیا تو

صات النصرانی

اسی طرح ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ مقام "نبار" کا ایک نصرانی دفتری کام میں نہایت ماہر ہے اگر آپ اس کو اپنا کاتب بنالیں تو بہت بہتر ہے، جواب دیا کہ:

لقد اتخذت اذا بطا دة من
دون المومنین . لہ

میں اس وقت غیر مومن کو دوست بنانے والا ہوں گا۔

اجتماعی طعام کی ایک تجویز کا خیال ظاہر کیا !!

(۶۰) حضرت عمرؓ نے قحط کے زمانہ میں جب کہ لوگوں کے حقوق پائمال ہو رہے تھے اجتماعی طعام کی ایک تجویز کا خیال ظاہر کیا، چنانچہ فرمایا:

فواللہ لو ان اللہ ما یفرجہا
ما ترکت یا ہل بیت من المسکین
لہم سعة الا دخلت معہم اعداؤم
من الفقراء فلو یکن اثنان یهلکان
علی ما یقیعو واحد . لہ

خدا کی قسم اگر اللہ اس صورت حال سے نجات نہ دے گا تو میں ہر مسلمان کے گھر میں جس میں کچھ وسعت ہے اس کے افراد کے برابر غریب مفلسوں کو داخل کر دوں گا کیونکہ نصف پیٹ کھانے سے کوئی ہلاک نہ ہوگا

یہ کوئی ترغیب کا معاملہ نہ تھا بلکہ قانون و فرض کی شکل تھی جیسا کہ "فواللہ" اور "ادخلت"

لہ ازالۃ الحما مقصد دوم فی تحقیق الفاروق رضیہ ، لہ ازالۃ الخفا مقصد دوم کلمات فاروق اعظمؓ ، تاریخ عمرؓ لابن الجوزی الباب الثالث والثلاثون لہ ازالۃ الخفا کلمات فاروق اعظمؓ

سے ظاہر ہے، اسی طرح دوست تو نگری کی حد تک نہ تھی بلکہ صرف شکم سیری تھی مدد نہ ایک کی قوت
حیات سے دو کے ہلاک نہ ہونے کی ات بے معنی ہو جاتی ہے۔

(۶۱) حضرت عمرؓ نے توسیقی پروگرام کے تحت معیار زندگی پر پابندی لگائی اور روزانہ گوشت
کھانے سے روک دیا چنانچہ ذبح خانے خود تشریف لے جاتے اور جس کو دو دن گوشت خریدتے
دیکھتے دڑے سے سزا دیتے۔

فاذا رای رجلا اشترا لی لحمایو مین جب کسی شخص کو دیکھتے کہ وہ دو دن مسلسل گوشت
متتابعین ضربہ بالدرہ۔ لہ خرید رہا ہے تو اس کو درے سے مارتے۔
اور یہ فرماتے تھے:

الاطویت بطنک لجارک و تو نے اپنے پڑوسی اور چمیرے بھائی کے
ابین عنک۔ لہ لیے کیوں کفایت نہیں کی۔

یہ قحط کے زمانہ کی بات نہ تھی کیونکہ اس وقت تو نان جو میں سے بھی شکم سیر ہونے کی
حیثیت نہ تھی، بلکہ حضرت عمرؓ معیار زندگی پر پابندی لگا کر اور لوگوں کو معاشی لحاظ سے خود کفیل
بن کر زندگی کے دوسرے سامان سے آراستہ کرنا چاہتے تھے صرف زندہ رہنا اپنے اندر کوئی
ماذویت نہیں رکھنا جب تک دور کے لحاظ سے جلب منفعت و دفع مفرت کا انتظام نہ ہو
جیسا کہ اس وقت دور کے لحاظ سے یہ سب انتظام ہوا تھا اور قرآن حکیم میں ہے۔

واعدا لله ما استطعتم من جہاں تک ہو سکے قوت و طاقت کے
قوة ومن دباط الخیل۔ لہ سامان اور گھوڑے رکھ کر تیار رہو۔

آیت میں ”من قوۃ“ کو عام اس لیے رکھا گیا ہے کہ ہر دور میں قوت و طاقت کے سامان
بدلتے رہتے ہیں۔ اور جلب منفعت و دفع مفرت کی نئی نئی راہیں پیدا ہوتی رہتی ہیں اگر
سامان کی فراہمی امداد ہوں کے تعین میں تبدیلی کا لحاظ نہ کیا گیا اور قدیم تنظیم سے وابستگی بدستور
قائم رہی تو آیت کی خلاف ورزی ہوگی اور قیام و بقا کی ضمانت منبطع ہو جائے گی۔

لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثالث والثلاثون ص ۳۷۱ اربعاً، ۳۷۲ الانفال رکوع ۷، ۸

دین و دنیا کی تقسیم مذہب کے غلط تصور کا نتیجہ ہے

مسلمانوں میں دین و مذہب کا جب تک صحیح تصور قائم رہا وہ برابر مذہبی فریضہ سمجھ کر تنظیمی تبدیلیوں کا ساتھ دیتے رہے اور جب ان میں یہ تصور باقی نہ رہا تو دین و دنیا کی تقسیم ہو گئی۔

ہر قدیم شے یہ ہو گئی اور ہر جدید شے دنیا کے نام سے موسوم ہو گئی۔ منطقی و قدیم فلسفہ دین ہے اور سائنس و جدید فلسفہ دنیا ہے۔ تیسرا انداز دنیویٹ دین ہے اور این۔سی۔سی و فوجی تربیت دینا ہے۔ انفرادی ملکیت کا تصور دین ہے اور اجتماعی تنظیم کا تخیل دینا ہے۔ مکتب و مدرسہ کی ملازمت دین ہے اور کالج و یونیورسٹی کی ملازمت دنیا ہے۔ عبادت و اخلاق کی تبلیغ و دین ہے اور ریسرچ و تحقیق کی تلقین دینا ہے۔ حکومت الہیہ کی دعوت دین ہے اور حالات و زمانہ کی رعایت دینا ہے۔ غرض جس پر قدامت کی چھاپ ہو وہ سب دین ہے اور جس کو جدت کی ہوا لگی ہو وہ سب دنیا ہے۔

نہایت دکھ کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ مذہب کا یہ تصور مسلمانوں کو زندہ رہنے کے قابل کبھی نہیں بنا سکتا۔ لا محالہ اس تصور کی وجہ سے مذہب کو مسجد و مدرسہ کی چار دیواری میں محدود رہنا پڑے گا۔ اور صرف کون ماحصل کرنے کے لیے مذہب کے "آستانہ" پر ماضی ہوتی رہے گی۔

یہ سائنس و ٹیکنالوجی کا دور ہے، دنیا کی سائنس و ٹیکنالوجی کے دور سے کوئی قوم اس سے صرف نظر نہیں کر سکتی، اور کوئی صرف نظر نہیں کر سکتا!! جو اخلاقی تنظیم کے ساتھ اس کی صلاحیت پیدا کرے گی وہی موجودہ دنیا کی قیادت و سیادت کی مستحق ہوگی۔

اسلام (اپنی ہدایات و تعلیمات کے نتیجہ میں) قیادت و سیادت ہی کے لیے آیا ہے ورنہ دوسرے بہت سے مذاہب موجود تھے جن سے لوگوں کو سکون حاصل ہو جاتا تھا اگرچہ وہ موت کا سکون تھا زندگی کا نہ تھا۔

مسلمانوں میں سرمایہ داروں کی کمی نہیں ہے دینے والے ہاتھ موجود ہیں۔ کمی صرف درد و احساس اور مذہب کے صحیح تصور کی ہے۔

یہ کیا مذہب ہے۔ کہ عید میلاد کے جلسے جلوس اور مسجد و مدرسہ کی تعمیر کا تعلق تو مذہب سے ہے لیکن مسلم بچوں کی ٹیکسٹ بک تعلیم اور معاشی خبر گیری کا تعلق مذہب سے نہیں ہے۔ اور یہ کیسا دین ہے کہ نقلی حج و منہاجی جماعتوں کی امداد پر تو ہزاروں روپیہ خرچ کر دیا جاتا ہے لیکن محلہ و شہر میں بیواؤں آہیں بھرتی اور نوجوان بچیاں سسکیاں لیتی ہیں ان کی طرف کوئی توجہ نہیں ہوتی۔

دو باتوں میں سے ایک کو طے کیے بغیر چارہ نہیں ہے؛
(۱) یا تو یہ طے کیجیے کہ اسلام بھی دوسرے مذاہب کی طرح چند مراسم و عبادات کا نام ہے۔ اس کو زندگی کے حالات و معاملات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۲) اور یہ کہ اسلام ایک نظام حیات ہے جس میں ہر حال و ہر دور کی رہنمائی موجود ہے۔ اگر پہلی بات ہے تو نہ کسی کو کچھ کہنے کا حق ہے اور نہ یہ رحمۃ اللعلین کا لایا ہوا دین ہے اور اگر دوسری بات ہے تو حالات و زمانہ کی رعایت سے احکام کے موقع و محل کی تعیین لازمی ہے اور قیام و بقا کے لیے زندگی کی نئی راہوں سے واقفیت ناگزیر ہے۔ جس طرح مسجد و مدرسہ پر خرچ کرنا مذہبی فریضہ ہے اسی طرح بلکہ بعض وقت اس سے زیادہ جدید تعلیم پر خرچ کرنا مذہبی فریضہ ہے۔ اگر قیامت کے دن حج بدل نہ کرنے پر باز پرس ہوگی۔ تو اس سے زیادہ غریبوں کی خبر گیری نہ کرنے اور ان کو سنبھالنا نہ دیتے پر باز پرس ہوگی۔

معاملہ چند افراد کا نہیں بلکہ جو رقا توں ہے۔ نہ کسی ایک حلقہ کو نہیں بلکہ پوری امت کو ہے، جہد کسی تحریک کے لیڈر پر نہیں بلکہ رسول اللہ کی ذات اقدس پر ہے کہ جس کے جاہ و جلال کی حفاظت میں مسلمان اپنا سب کچھ قربان کرنے کے لیے تیار ہے۔

ہم قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جواب دیں گے جب آپ ہم سے سوال کریں گے کہ تم میں سے کون سا یہ دار و زر دار تھے، ہنٹ کے محافظ و مذہب کے قائم تھے جماعت کے امیر و نقاہ کے رئیس تھے ان سب کی موجودگی میں میرے نام لینے والے کیڑے

**قیامت کے دن
کی جواب دہی**

کوڑے کی طرح دندلی گنڈا رہے تھے تم نے ان کا کیا انتظام کیا تھا؟ ان کے بچے تعلیم سے محروم اور فکر معاش سے مجبور تھے ان کے لیے کتنے مشکل ادارے قائم کیے تھے اور انہیں برسر کار لگایا تھا؟ ان کی پچاسیاں شاہی کے بغیر دکھ درد کی جلتی پھرتی تصویر تھیں ان کے لیے کفو اور میاں زندگی کے بندھن کس تک توڑے تھے اور جہیز اور رسم و رواج کی لنت کو کس قدر ختم کیا تھا؟

غرض جس طرح مروجہ دینی علوم و فنون اور اخلاق و عبادات سے غفلت مسلمانوں کے ملی وجود کو ختم کر دے گی اسی طرح مروجہ دنیاوی علوم و فنون اور تنظیمی تبدیلیوں سے روگردانی مسلمانوں کو ”بجوبہ“ بنا کر رکھ دے گی جو نئے کشیدہ بارود پر دھوا کے مصداق ہو گا اور یہ وقت آسمانی ماندہ کے انتظار میں رہے گا۔

اب وقت آگیا ہے کہ یہ ساری کوششیں دینی و مذہب کے نام سے کی جائیں اور مذہبی نمائندے اُنڈکورہ کاموں میں مسجد و مدرسہ کی تعمیر کی طرح پیش پیش رہیں۔ اب تک اس سلسلہ میں جتنی کوششیں ہوئیں وہ دنیا کے نام سے کی گئیں یا سمجھ لی گئیں ہیں جس کا حشر نظروں کے سامنے ہے کہ مسجد و مدرسہ کے باہر کوئی مذہب کی آواز سننے کے لیے تیار نہیں ہے۔

دنیا اپنی تنظیمات میں رجعت قہقری نہ اختیار کرے گی، اور زمانہ ہماری خاطر قدیم شکلا کو نہ قبول کرے گا۔ اگر زندہ رہنا ہے تو لا محالہ احکام کے موقع و محل کی تعیین کر کے اسلام کی روح اور تعلیمات کو جدید تنظیمات میں بھرنا ہو گا۔

نئی تنظیمات کے پیدا شدہ مسائل
حل کیے بغیر چارہ نہیں ہے

نئے اشارہ فرمایا ہے۔

ان اللہ عز وجل یحد لہ للناس
اقتضیہم یحسب زمانہ وحدود

بے شک اور بزرگ و برتر حالات و زمانہ
کی روایت سے لوگوں کے لیے نئے

واحوالمہم۔ لہ

نئے مسائل پیدا کرتے ہیں۔

ان مسائل کو عطا، مجاہد اور امام مالک وغیرہ نے یہ کہہ کر نہیں حل کیا ہے۔

فعلیہ ذلک المن حان اس زمانہ کے علماء ان کے بارے میں فتویٰ
بفتونہم۔ لہ دیں گے۔

قرآن و سنت کی روشنی میں ان کو حل کرنا ویسا ہی مذہبی فریضہ ہے جیسے اقامت دین

کی جدوجہد اور اصولوں کی دعوت مذہبی فریضہ ہے۔

ان مسائل کو حل کرنے میں لازمی طور سے غور و فکر کو دخل دینا پڑے گا جس طرح فقہائے
کرام نے اپنے زمانہ کے مسائل حل کرنے میں دخل دیا تھا۔ اور اسی طرح طہر و تشنیع کو گوارا
کنا پڑے گا جس طرح فقہائے کرام نے کیا تھا۔ یہ سب مذہب کے نام سے ہو گا۔
مذہب کے لیے ہو گا، مذہبی لوگوں کی طرف سے ہو گا اور مذہب ہی کی خاطر برداشت
کرنا پڑے گا۔

معترضین کو امام ابو حنیفہؒ کا جواب | امام ابو حنیفہؒ نے قیاس پر اعتراض کرنے
والے حضرت جعفر صادقؒ اور مقاتل بن حیان

وغیرہ جیسے جلیل القدر حضرات کو جواب دیا تھا۔ اس میں بڑی عبرت و بصیرت ہے۔
ان لوگوں نے اعتراض کرتے ہوئے کہا۔

قد بلغنا انک تکثیر

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ اللہ کے

القیاس فی دین اللہ تعالیٰ واول

دین میں بہت قیاس کر لے گئے ہیں مالاںکہ

من قاس ابلیس فلا نفس رحمہ

سب سے پہلے ابلیس نے قیاس کیا تھا

آپ ابلیس کی طرح۔

www.KitaboSunnat.com امام ابو حنیفہؒ نے جواب دیا:

اے کتاب المیزان، فصل لایزیم عن تقلید کال،

اے کتاب المیزان بعد الواب شعرائی، فصل فان قلت فمن يقول الخ

ما أقوله ليس بقياس وإنما ذلك
من القرآن قال الله تعالى
ما فرطنا في الكتاب من شيء
فليس ما قلناه بقياس في نفس
الامر وإنما هو قياس عند من لم
يعطه الله الفهم في القرآن ر.ه

جو کچھ میں کہتا ہوں حقیقہً وہ قیاس نہیں
ہے وہ تو قرآن کی بات ہے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے کہ ہم نے کتاب میں کوئی چیز
نہیں چھوڑی ہے۔ میری کہی ہوئی باتیں ان
لوگوں کے نزدیک قیاس میں جن کو اللہ نے
قرآن میں فہم نہیں دیا ہے۔

اصل مغالطہ رائے "کو دین میں وہیل بنانے اور علماء کے اختیارات میں ہونا ہے حالانکہ
ہر رائے بڑی تھیں ہے بلکہ بڑی وہ ہے جو کسی اصل سے مشابہ نہ ہو۔
ان الراى المذموم هو كل ما
لا يكون مشبهاً بأصل ر.ه

رائے مذموم وہ ہے جو کسی اصل کے
مشابہ نہ ہو۔

"رائے" کو وہیل بنانے کی جس قدر مذمت وارد ہوئی ہے سب کا تعلق اسی سے ہے۔

وعلى هذا يحصل كل ما جاء في
ذم الراى ر.ه

اور اسی پر ان سب کو عمل کیا جائے گا جو
رائے کی مذمت میں وارد ہوئی ہیں۔

علماء كوا "انما الشارع" کہا گیا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امین ہیں۔
اور بطور وراثت ان کو اجتہاد کے ذریعہ وضع احکام کا حق پہنچتا ہے۔

قال المحققون ان للعلماء وضع
الاحكام حديث شام ونا للاجتهاد
بحكم الاليت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ر.ه

محققین نے کہا ہے کہ علماء کو اجتہاد کے
ذریعہ احکام وضع کرنے کا حق ہے یہ بطور
وراثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ان کو پہنچا ہے۔

ظاہر ہے جو احکام موجود نہیں ہیں ان کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہے۔ لیکن جو

الحکم سنن الکبریٰ باب القضاء ر.ه کتاب المیزان فی فضل قال المحققون ر.ه

موجودہ ہیں حالات و زمانہ کی رعایت سے ان کے موقع و محل متعین کرنے کے لیے بھی اجتہاد کی ضرورت ہے۔ اگرچہ یہ اجتہاد پہلے کے مقابلہ میں کمتر درجہ کا ہے، اجتہاد کا حق کس قسم کے علماء کو پہنچتا ہے، اس کے لیے کیسی صلاحیت درکار ہے اور کن مسائل میں اجتہاد ناگزیر ہے ان سب پر بحث راقم کی کتاب ”مسئلہ“ اجتہاد پر تحقیقی نظر“ میں ملے گی۔

حقوق کی پائمال کے خیال سے (۶۲) حضرت عمرؓ نے بیوی کے حقوق کی زیادہ عبادت کرنے سے منع کر دیا جس کی صورت یہ ہوئی۔

کہ کعب بن سعد حضرت عمرؓ کے پاس تشریف فرما تھے کہ ایک عورت نے آگ کہا:

ما رأیت قط رجلاً افضل من
نورجی انہ لیبیت لیلہ
ویظفل نفارک صائمًا فی الیوم
الحار ما یفطر۔
میں نے کوئی مرد اپنے شوہر سے زیادہ
افضل کبھی نہیں دیکھا وہ قائم البلیل اور صائم
الہنار ہے گرمی کے دنوں میں کبھی افطار نہیں
کرتا ہے۔

شوہر کی تعریف بیوی کی زبان سے سن کر حضرت عمرؓ خوش ہوئے اور کہا:

مثلت اشخی بالخیبر۔
تیری ہی جیسی عورت سے یہ توقع ہو سکتی ہے
وہ غریب، حیا کی وجہ سے زیادہ نہ کہہ سکی اور اٹھ کر جانے لگی۔ کعب بن سعد نے
امیر المومنینؓ سے کہا کہ یہ عورت آپ سے مدد کے لیے آئی تھی، آپ نے اس کی کوئی
مدد نہ کی۔ اس پر امیر المومنینؓ نے اس کو بلا کر صورت حال کی وضاحت چاہی اور کہا کعب
کا خیال ہے کہ تو اپنے شوہر کی شکایت کر رہی ہے۔
اس نے جواب دیا:

اجل فی امراتہ شامة وافی
ابتغی ما یبتغی النساء۔
جی ہاں! میں ایک جوان عورت ہوں اور
وہی چاہتی ہوں جو وہ سب عورتیں چاہتی ہیں۔
حضرت عمرؓ نے اس کے شوہر کو بلا کر یہ مقدمہ کعبؓ کے حوالہ کر دیا اور انہوں نے یہ

فیصلہ دیا۔

فَانِ ارْتِیْ لَهَا یَوْمًا مِنْ اَرْبَعَةِ اَیَّامٍ
 کَانَ لَزَوْجِهَا اَرْبَعَ نِسْوَةٍ فَاِذَا لَمِعَ
 یَمْنُ غَیْرِهَا فَاِنِیْ اَقْضٰی لَهَا ثَلَاثَةً
 اَیَّامًا وَلِیَا لَهَا یَتَعَبَدْنَ لَهَا فِیْمِ
 دَلِیْلَةٍ - ۱۰

اس عورت کے لیے ہر چوتھا دن مخصوص
 ہوگا۔ گویا چار عورتیں ہیں اور چوتھے دن اس
 کی باری آتی ہے اب جبکہ چار نہیں ہیں
 تو تین دن رات اس کی عبادت کے لیے
 ہیں اور ایک دن رات عورت کے لیے ہے

کعب نے اس فیصلہ میں قرآن حکیم کی اس آیت سے استمال کیا تھا جس میں چل
 تک سے شادی کرنے کی اجازت ہے۔ حضرت عمرؓ اس فیصلہ سے بہت غش ہوئے
 اور کعبؓ کو بصرہ کا قاضی مقرر کر دیا۔

یہ گویا عہدہ قضا کے لیے ”انٹرویو“ کے ایک شکل تھی جس میں صرف ڈگری کافی تھی۔
 اور نہ کسی ایران دروم جیسے متقدم ملک سے قانون کی سند درکار تھی بلکہ اصل نظر کردار پر
 تھی اور علم کی رسائی کا اندازہ علمی شکلوں سے ہوتا تھا۔

مقصد کے لیے لحاظ سے غالباً سب سے زیادہ محروم و مظلوم ”علم“ ہے اصل علم
 برائے زندگی ہوتا ہے، لیکن اب برائے شہرت، برائے ملازمت، برائے امتحان اور برائے
 وقت گزاری رہ گیا ہے۔

علم نہایت غیور و خوددار ہے وہ ”طرف“ کو دیکھ کر اپنا مقام بناتا ہے اگر ”طرف“
 اس قابل نہیں ہے تو اس کتے بجر“ کی موجیں کچھ ”جھاگ“ ڈال دیتی ہیں اور لوگ اپنی
 بساط کے مطابق اس سے ڈگریاں حاصل کرتے اور مقصد بدلتے رہتے ہیں۔ اس بنا پر
 یہ ڈگریاں معلومات کی سند ترقی کی سند، عہدہ و ملازمت کی سند اور اعزاز و امتحان کی سند
 تو بن سکتی ہیں لیکن علم کی سند نہیں ہو سکتیں۔

چینگئی کا محکمہ قائم کیا (۶۳) حضرت عمرؓ نے توسیعی پروگرام کے تحت ”عشور“ (جنگی)
 کا نظم قائم کیا۔ زیادہ دین جدید اسدی پہلے شخص ہیں جن کو عراق و
 شام پر مامور کیا گیا۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں:

ان اول من بعث عمر بن الخطاب
 میں پہلا شخص ہوں جس کو عمرؓ نے اس

علی العشور ھکھنا انا۔

بگم عشور پر مقرر کیا۔

چونکہ مسلمان غیر ملکوں میں تجارت کے لیے جاتے تو ان سے دس فی صدی تجارتی ٹیکس لیا جاتا تھا۔ اس بناء پر عمرؓ نے بھی یہ تجارتی ٹیکس مقرر کر دیا۔ لیکن مقدار میں حسبِ حال تفاوت کو ملحوظ رکھا۔ مثلاً عربوں سے دس فی صد، ذمیوں سے پانچ فی صد اور مسلمانوں سے ڈھائی فی صد وصول کیا۔ نیز کسی قسم کی ظلم و زیادتی اور اسباب کی تلاشی سے سختی کے ساتھ منع کیا چنانچہ زید بن حریز کو یہ حکم بھی تھا۔

ان لا افش احداً و ما موعلى
من شئ اخذت من حایب۔
میں کسی کی تلاشی نہ لوں جو کچھ میرے سامنے
سے گزرے اس میں سے حساب کے

مطابق لے لوں۔

(۶۴) حضرت عمرؓ نے دریائی پیداوار وغیرہ پر
ٹیکس لگایا اور یعلیٰ بن امیہ کو محصل مقرر کیا۔

استعمل یعلیٰ بن امیہ علی البحر
اور فرمایا:-

فیہا و فیما اخرج اللہ من البحر
الخمس لہ
عمرؓ اور جو اللہ نے دریائے کھلا لایا ہے
سب میں خمس ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں:-

مالیات و زمانہ کی رعایت سے دریائی پیداوار کے ٹیکس کی مقدار میں وسعت ہے۔

(۶۵) حضرت عمرؓ نے ہجویمہ اشعار سے منعی کیا اور
بطور سزا عطیہ شاعر کو زبرقان کی ہجو پر پتہ خانہ میں ڈال دیا
(۶۶) حضرت عمرؓ نے عورتوں اور مردوں کے اجتماع

اور لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم سیاست فاروق اعظمؓ، ۳۷، ایضاً ۶۹، ۷۰،
ایضاً، ۷۵، ایضاً ۷۳،

پر پابندی لگائی اور اجتماع کی وجہ سے سزا دی چنانچہ :

ضرب عمر بن الخطاب رجلاً
ونساء از دحموا علی الحوض ۱۰
حضرت عمرؓ نے ان مردوں اور عورتوں
کو مارا جو حوض پر جمع ہو گئے تھے۔

(۶۷) حضرت عمرؓ نے عشقبہ اشعار اور تشبیب (ابتدا میں عورتوں کے ذکر سے
روک دیا، اور اس پر کوڑوں کی سزا مقرر کی چنانچہ شعر کو یہ حکم دیا۔

ان لا یتشبب احد با امرأۃ
کونی شاعر کسی عورت کے ساتھ تشبیب
نہ کرے ورنہ میں کوڑوں کی سزا دوں گا۔

(۶۸) حضرت عمرؓ نے گداگری پر پابندی لگائی چنانچہ ایک
سائل آپ کے سامنے سے گزرا جس کی بھونی غلہ سے

بھری ہوئی تھی آپ نے اس کو اذیتوں کے آگے بکھیر دیا اور فرمایا :

الان سل ما یدالک ۱۱
اب سوال کر جو تجھے میسر آجائے۔

(۶۹) حضرت عمرؓ نے فرائض میں غول کا مسئلہ ایجاد کیا :
عول کا مسئلہ ایجاد کیا

اول من حکم عمرؓ پہلے شخص ہیں جنہوں نے
بالعول عمر ۱۲
عول کا حکم دیا۔

ایک ایسی صورت پیش آئی جس میں حصوں کا خرچ ناکافی ہوا۔ حضرت عمرؓ نے صحابہؓ
سے مشورہ کیا تو حضرت عباسؓ نے عمل کی رائے دی۔

(۷۰) حضرت عمرؓ نے حکومت کے
حکومت کے افراد اور رعایا کے ساتھ
ترجیحی سلوک روا نہیں رکھا !!!
ذمہ رعایا کی کفالت کو لازم بنانا اور
کسی قسم کا ترجیحی سلوک روا نہ رکھا چنانچہ

ایک موقع پر فرمایا :

۱۳ ازالة الخفاء مقصد دوم سیاست فاروق اعظمؓ، ۱۴ اسد الغابہ تذکرہ حمید بن ثور،
۱۵ تاریخ عمر لابن الجری الباب الثامن والثلثون ۹۸، ۱۶ شریقیہ باب العول ۷۵

التمنا مثلنا کمثل قوم سافروا
قد فعوا نفقا تهم الى رجل
منهم فقالوا له انفق علينا
فهل له ان يستأثر
عليهم بشئ قال
لا۔ لہ

ہماری مثال اور قوم کی مثال ایسی ہے جیسے
لوگوں نے سفر کیا اور اپنے "نفقات" اپنے
میں سے کسی آدمی کے حوالہ کر دیے اور کہا کہ
ہمارے اوپر خرچہ کرو کیا ایسی صورت میں ان
کے ساتھ کسی قسم کا ترجیحی سلوک روا ہو سکتا ہے۔
لوگوں نے جواب دیا نہیں۔

دوسرے الفاظ یہ ہیں:
قال عمر ما مثلى و
مثل هؤلاء الا كقوم
سافروا قد فعوا نفقا تهم
الى رجل منهم فقالوا له انفق
علينا فهل له ان يستأثر
منها بشئ قالوا لا يا امير
المؤمنين۔ لہ

عرض نے کہا کہ میری مثال اور لوگوں کی مثال
ایسی ہے جیسے قوم نے سفر کیا اور اپنے
نفقات اپنے ہی میں سے کسی آدمی کے
یکے کر حوالہ کر دیا کہ ہمارے اوپر خرچہ کرتے
رہو، کیا ایسی صورت میں کسی کے ساتھ ترجیح
درست ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں لے
امیر المؤمنین!۔

اسی کا نتیجہ تھا کہ حضرت عمرؓ نے حکومت کے افراد اور پبلک کے ساتھ ترجیحی سلوک جائز
نہیں رکھا۔ چنانچہ آپ نے نہایت صفائی کے ساتھ حکومت کی حیثیت واضح کی:
فان الله جعلني خازنا
وقاسما۔ لہ

مجھ کو اللہ نے خازن اور تقسیم کرنے
والا بنایا ہے۔

لوگوں کے افلاس و احتیاج کے اندیشہ سے مفتوحہ اراضی کی تنظیم و تقسیم میں یہ کہہ کر
بنیادی تبدیلی کی۔

لولا اني اترك الناس بيتانا لاشئ
اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ محتاج رہ جائیں

لہ و لہ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب التاسع والثلثون
تاریخ عمر لابن الجوزی الباب التاسع والثلثون

عليه و ما فتحت قرية الا قسمها
 کما قصور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 گئے تو میں ہر مفتوحہ بستی کو تقسیم کر دیتا جیسا کہ
 رسول اللہ نے خیبر کو تقسیم کیا تھا۔
 ہر قسم کے امتیازات ختم کئے کہ ہر وہاں کو بھی اسی طرح مستحق ٹھہرایا جس طرح دوسرے
 ہوتے ہیں۔

والله بقیة لہو لیا قین الراہی
 بجیل سعاء حظہ من هذا المال
 خدا کی قسم اگر میں زندہ رہا تو ایسی حالت
 کروں گا کہ ایک چرواہا صفابہا پر بکریاں
 چرا رہا ہوگا اور اس کا حصہ اس مال میں ہوگا
 دھویر علی مکاتھ رثہ
 عورت اس وقت کے معاشرہ میں کس قدر پست تھی، پھر کاشتکار کی بیوہ عورت
 اس کے لیے حضرت عمرؓ نے فرمایا:
 لان بقیة لا وامل اهل العراق
 لا دعہن لا یحتجن الی احد
 بعدی یہ
 اگر میں زندہ رہا تو عراق کی بیواؤں کو ایسا
 بنا دوں گا کہ وہ میرے بعد کسی کی محتاج نہ
 رہیں گی۔

حضرت عمرؓ کا عام اعلان یہ تھا:-

لیس لاحد الا لہ فی هذا المال
 حق۔
 کوئی ایسا نہیں ہے جس کا اس مال میں
 حق نہ ہو۔

ایک اور موقع پر فرمایا:

انا والله ما وجدنا لہذا
 المال سبیلا الا ان یوحدن
 من حق فیوضع فی حق ولا
 یمنع من حق۔
 خدا کی قسم ہم کو اس مال میں کوئی راستہ
 نہیں نظر آ رہا ہے سوائے اس کے کہ
 حق کا رجمہ سے لیا جائے اور حق والوں کو
 اور کسی کا حق نہ روکا جائے۔

لے ایضاً الباب السابع والفتون ص ۹۳، لے ایضاً الباب التاسع والثلثون ص ۱۰۳

الخزان ص ۳، و تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الحادی والاربعون ص ۱۰۳، لے کتاب الاموال ص ۱۰۳

جس طرح حکومت رعایا کی ذمہ داری اسی طرح رعایا کو ایک دوسرے کی کفالت کا حکم تھا۔ چنانچہ:-

ایک پیاسے شخص کو کسی نے پانی نہیں دیا اور وہ پیاس کی وجہ سے مر گیا تو حضرت عمرؓ نے خون کی قیمت لازم کی۔

فاغفر مہو عمر بن الخطابؓ حضرت عمرؓ نے ان پر حیت لازم کی۔
اسی طرح مکہ میں ایک دعوت کے موقع پر خدام کھانے میں شریک نہ ہوئے تو آپ نے پوچھا:

مالی ادنیٰ خدام کو لایا کلون
معمو اتر غبون عنہم۔
کیا بات ہے کہ ہم خدام کو کھانے میں شریک نہیں دیکھ رہے ہیں کیا تم لوگ ان سے اعراض کرتے ہو۔

صاحب خانہ نے جواب دیا:

ولکنا نسا شر علیہم
ہم اپنے کو ان پر ترجیح دیتے ہیں۔

اس پر حضرت عمرؓ سخت ناراض ہوئے اور فرمایا:

ما القوم یستأثرون علی
خدامہم۔
اس قوم کا کیا حال ہو گا جس نے اپنے کو خدام پر ترجیح دی۔

پھر خادموں کو کھانے کا حکم دیا اور خود نہیں کھایا۔

ثم قال للخدام اجلسوا فكلوا فقد اكل الخدام
یا کلون ولویا کل امیر المؤمنینؓ۔
پھر خادموں سے کہا کہ بیٹھو اور کھاؤ خدام
کھانے لگے اور امیر المؤمنینؓ نے نہیں کھایا

ان واقعات میں کس قدر عبرت و بصیرت ہے ہم لوگ اسلامی نظام حیات اور اسلامی حکومت کے داعی ہیں لیکن معاشرتی امتیازات اور امتیاج کو دور کرنے کے لیے عملاً کوئی جدید نہیں کر رہے ہیں۔ جب تک خود کی زندگی سے یہ امتیازات ختم نہ ہوں دوسروں

لے ایضاً الباب الثامن والثلثون ص ۹۹ والخراج لیمی ص ۱۱۱

لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثامن والثلثون ص ۱۱۱ ایضاً الباب التاسع والثلثون ص ۱۱۱

کو نصیحت کرنے اور غلط کبر دینے سے کام نہیں چلتا۔

(۷۱) حضرت عمرؓ نے عام حالات میں حکومتی طبقہ کے لیے متوسط درجہ کی زندگی کا معیار پیش کیا:

حکومتی طبقہ کے لیے متوسط درجہ کی زندگی کا معیار پیش کیا

میری اور میرے اہل کی روزی اس قدر ہے جتنی کہ قریش کے متوسط درجہ شخص کی ہوتی ہے جو نہ زیادہ مالدار ہو اور نہ زیادہ مفلس ہو

توقی وقوت اھلی کقوت رحیل من قریش لیس باغناھو ولا با فقرھو۔ ۴۰

اور خاص حالات میں جب تنگ دوسروں کے لیے ضروریات زندگی کی فراہمی نہ ہو جائے اس معیار کو بھی گوارا نہیں کیا۔ چنانچہ قحط کے زمانہ میں گلی اور دودھ وغیرہ کا استعمال ترک کر دیا اور وہی غذا استعمال کرنے لگے جو عام لوگوں کو ملتی تھی، عیاض بن خلیفہ کہتے ہیں۔

میں نے عمرؓ کو قحط کے سال سیاہ رنگ کا دیکھا حالانکہ اس کا رنگ سفید تھا وہ عزلی النسل گھی اور دودھ کھانے والے ہر وقت لیکن جب لوگ قحط سے دوچار ہوئے تو ان دونوں کو حرام کر لیا: اور زیتون کو اس کھانے لگے۔ یہاں تک کہ ان کا رنگ متعجب ہو گیا اور بہت بھوکے رہنے لگے۔

رأیت عمر عام الرماد وهو اسڈ اللون ولقد کان ابيضاً کان مرحلاً عربياً یا حل السن واللبن قلماً امحل الناس حرمھما فاکل الزيت حتی غیر لوفہ وجاء فاکثر۔ ۴۱

زیرِ پناہ اسم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں:

ہم لوگ کہا کرتے تھے کہ اگر قحط سال دور نہ ہوئی تو قوی اندیشہ ہے کہ مسلمانوں کے غم میں عمرؓ نہ جاوے گا۔

کہا نقول لو لویرفع اللہ عام الرمادۃ لظننا ان عمر یموت ہماً یا مومرا المسلمین۔ ۴۲

لے ایضاً ابواب التاسع والثلاثون مسئلہ

در اصل اللہ سے تعلق اور اس کے سامنے جواب دہی کا تصور گوشہ تنہائی میں بھی خلیفہ المسلمینؑ کو جو ”کے سوکھے ٹکڑے کھانے سے روکے رکھنا تھا کہ قیامت کے دن کہیں اس کے متعلق باز پرس نہ ہو جائے۔ یہی تعلق و تصور اسلامی نظام حیات کی اصل بنیاد ہے کہ جس کے بغیر قانون اور وضع قانون میں کوئی جاذبیت پیدا ہوتی ہے اور محالات و زمانہ کی رعایت نتیجہ خیز بنتی ہے۔

یہ قسمتی سے جن ممالک میں تبدیلیاں کی جا رہی ہیں ان میں یہ تصور و تعلق مقبوع ہے جس کی وجہ سے اسلامی کا ذکر زیادہ تقویت نہیں حاصل ہو رہی بلکہ بسا اوقات التناقضان پہنچ رہا ہے۔ اور جن ممالک میں جمود و قنوط طاری ہے اور تبدیلیوں کی طرف کوئی توجہ نہیں ہے وہ بس اتنے ہی حصہ پر عمل کر رہے ہیں جتنے پر عمل کرنے کے لیے حالات و زمانہ اجازت دیتے ہیں۔

ہمارے پیش نظر اس تصور و تعلق کے ساتھ حالات و زمانہ کی رعایت ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو بعض مسلم ممالک کی تبدیلیوں کو ہم کافی سمجھتے اور نئے انداز سے اس کی طرف دعوت دینے کی ضرورت نہ سمجھتے۔

دعوت سے مقصود حفاظت دین و اقامت دین ہے اور مطلوب شرعی احکام ہیں۔ اگر جواب دہی کا تصور اور تعلق باللہ کا جذبہ سرور ہو گیا تو یہ مقصود و مطلوب دونوں فوت ہو جائیں گے۔ خوب سمجھ لینا چاہیئے۔ وہ صورتیں ہیں (۱) احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت اور (۲) حالات و زمانہ کی رعایت میں شرعی احکام پہلی صورت میں فطرت کی جہاں بنتی ہے اور دوسری میں کسی ”جمنشید“ کا سانہ بننا ہے۔

پہلی میں اصل شرعی احکام ہیں اور دوسری میں اصل حالات و زمانہ کی رعایت ہے

اہل و عیال کے ساتھ خصوصی رعایت گوارا نہیں کی !!
 (۷۲) حضرت عمرؓ نے اپنے اہل و عیال کے لیے بھی خصوصی رعایت گوارا نہ کی۔ چنانچہ ایک مرتبہ بیوی نے (عالیا) قحط کے زمانہ میں، گھی خرید تو پوچھا یہ کیسے خریدا ہے جواب دیا آپ کی تنخواہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں

ہے میں نے اپنی ذاتی رقم سے خریدا ہے۔ فرمایا:

لیس انا بذائقہ حتیٰ یحیی الناس۔
میں اس کو اس وقت تک نہ پکھوں گا جب تک لوگوں کو زندگی نہ حاصل ہو۔

آپ نے گھی اور پکٹائی والی چیزوں کو اس وقت تک نہیں استعمال کیا جب تک دوسرے لوگ نہیں کھاتے گئے۔

اجدب الناس علی عهد عہد فما اکل سمنا ولا سمینا حتی اکل الناس۔
عرط کے زمانہ میں قوط پڑا تو انہوں نے گھی اور گھی کی بنی ہوئی چیزیں چھوڑ دیں۔ یہاں تک کہ لوگ کھانے لگے۔

اسی زمانہ میں ایک مرتبہ اپنے بچہ کے ہاتھ میں "تربوز" دیکھا تو کہا:
بخ بخ یا بن امیر المومنین تم امیر المومنین کے صاحبزادہ ہو کر بھل کھا
تا کل الفاکھہ واملہ محمد رہے ہو اور محمد کی امت لاغر و نحیف ہو
ہنری۔

بچہ روتا ہوا بھاگا۔ لوگوں نے کہا کہ اس نے پیسہ سے نہیں خریدا ہے بلکہ:
اشتراہا بکف من فاختہ۔
اسی طرح مدینہ کی گلی میں ایک چھوٹی بچی کو گرتی دیکھ کر فرمایا:

یا ویحہا یا بڑ سہا ہائے افسوس ہائے فاق کی تکلیف
پوچھا اس کو کوئی پہچانتا ہے؟ صاحبزادہ نے جواب دیا آپ اس کو نہیں جانتے
ہیں؟ یہ تو آپ کی پوتی ہے۔ میری کون سی پوتی؟ عبداللہ نے کہا یہ میری بیٹی ہے جس
کا فلاں نام ہے۔ پھر پوچھا اس کا یہ مال کیوں ہو رہا ہے؟ جواب دیا جب آپ کچھ دیتے
ہی نہیں ہیں تو یہ مال کیوں نہ ہو؟ فرمایا میں تو کچھ نہیں دیتا ہوں لیکن تم دوسروں کی طرح
محنت و مشقت نہیں کرتے ہو؟ پھر قسم کھا کر فرمایا:

لے و لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثالث والثلاثون من لے ایضاً ص ۱۱۱

انہ واللہ مالک عندی غیر
سہمک فی المسلمین و
اور عجز عنک هذا کتاب اللہ
یعنی و بدینکو۔
خدا کی قسم میرے پاس تمہارا اتنا ہی حصہ ہے جتنا
دوسرے مسلمانوں کا ہے۔ اس میں تمہیں
وسعت ہو، یا تنگی ہو میرے اور تمہارے
درمیان اللہ کا یہی فیصلہ ہے۔

عاجز اوروں بلکہ معمولی ملازمین کے لڑکوں کو قانونی وغیرہ قانونی کس قدر آزادی و چھوٹ ملتی
ہے، لیکن خلیفۃ المسلمین کے گھر کے بچے فائدہ سے چور ہو رہے ہیں اور خلیفہ جواب دیتا
ہے کہ ”اللہ کا یہی فیصلہ ہے“

عملاً معاشرتی امتیازات کو ختم کیا (۳۷) حضرت عمرؓ نے میں جول و ملاقات
میں معاشرتی امتیازات کو ختم کیا اور صورت
یہ اختیار کی کہ رؤساء کو نفاذی حیثیت دی اور جن کو وہ کمتر سمجھتے تھے ان کو درجہ اول پر رکھا۔

حضرت حسنؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس سہیل بن عمرو، عمار بن ہشام
ابوسفیان بن حرب اور قریش کے دوسرے رؤساء حاضر ہوئے۔ حمیٹؓ۔ بلالؓ اور دوسرے
آزاد شدہ غلام بھی آئے لیکن حضرت عمرؓ نے ثانی الذکر کو اجازت دی اصداہل الذکر کو چھوڑ
دیا۔ اس پر ابوسفیانؓ نے کہا:

لعماد کا لیرہ قط یا ذوت
لہولاء العبید و یترکنا علی
بأبہ لا یلتفت الینا۔
ایسا میں نے کبھی نہیں دیکھا ان غلاموں کو
اجازت ملتی ہے اور ہم دروازہ پر کھڑے
سمجھتے ہیں ہماری طرف کوئی توجہ نہیں ہوتی

ہیں زیادہ سمجھدار تھے انہوں نے جواب دیا۔

ایہا القوم انی واللہ لقد اری
الذی فی وجوہکون کثرتو غضباناً
فاغضبوا علی انفسکم
دعی القوم و دعیتکم
فاسرعوا وابطأتم فکیف بکم
اے لوگو! میں تمہارے چہروں کی ناگواری
دیکھ رہا ہوں اگر تم غصہ کرتے ہو تو اپنے
اور غصہ کرو۔ تو ہم کو دعوت دی گئی۔ اور تمہیں
بھی دی گئی لیکن قوم نے قبول کرنے میں ہلکا
کی اور تم لوگوں نے دیر کی۔ اس وقت تمہارا

اذا دعوا يوم القيامة و کیا حال ہوگا جب کرمقامت کے دن قوم
شرکتوں کو بلایا جائے گی اور تم پھوڑ دیے جاؤ گے۔

معاشرتی اور پنچ پنچ، ذات پات، حسب نسب اور معیار زندگی کے تہوں کو توڑنے
کے لیے ایک صورت تو یہ ہے کہ قانون بنا دیا جائے اور وقتاً فوقتاً جمہوریت و مساوات
پر عام مجمع کو خطاب کر دیا جائے کہ اس کا جتنا اثر تھا ہر ہورہا ہے وہ دنیا کے سامنے ہے
لیکن دوسری صورت یہ ہے کہ قانون کے ساتھ میل جول و ملاقات وغیرہ ہیں مثلاً ان
امتیازات کو ختم کیا جائے اور گھریلو و بیرونی زندگی میں ایسی تدابیر اختیار کی جائیں جن کے
ذریعہ پست و بالا دونوں محسوس کرنے لگیں کہ اس نظام میں خود ساختہ بندیدوں اور
پستیوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اس کا جتنا اثر پہلے اور اب ظاہر ہو رہا ہے۔ وہ
بھی دنیا کے سامنے ہے۔

معاشرہ میں جب معمولی فساد ہو تو اصلاح کی معمولی تدبیروں سے کام چل جاتا ہے
لیکن جب یہ فساد قوم کے زعماء اور ملت کے رہنماؤں تک میں سرایت کر گیا ہو تو اس کی
اصلاح کے لیے انقلابی قوانین کی ضرورت ہے اور مساوات و اعتدال پیدا کرنے کے لیے
پست کو بلند اور بلند کو پست بنائے بغیر چارہ نہیں ہے۔

دنیوی جاہ و شہرت اور عہدہ و ملازمت کے آگے جھکنا زندگی کا لازمہ بن گیا ہے جو
لوگ دنیا والے کے نام سے مشہور ہیں ان کا جھکنا زیادہ تعجب کی بات نہیں ہے۔ لیکن
جن کو مذہب کی بدولت اقتدار و اعزاز حاصل ہوا ہے۔ ان کے لیے حد درجہ غم کی
بات ہے کہ میل جول و ملاقات وغیرہ میں امتیازی روش اختیار کریں۔
جن تاویل و توجہ کے ذریعہ "امتیاز" کو فروغ دیا جا رہا ہے وہ احکام الحاکمین کی
نظروں سے تو کیا پوشیدہ ہوتی دنیا کی نظروں سے بھی پوشیدہ نہیں ہیں، اور انہیں
کے لحاظ سے ہمارا مقام و منصب متعین ہے۔

۱۔ تاریخ عمرہ لابن جوزی الباب الثالث والثلاثون ص ۱۸

بلاوجہ حج میں تاخیر کرنے والوں کا اسلام غیر معتبر قرار دیا

(۷۴) حضرت عمرؓ نے حج میں بلاوجہ تاخیر کرنے والوں کے اسلام کو غیر معتبر قرار دیا اور غیر مسلموں کی طرح ہزیمہ مقرر کرنے کا ارادہ کیا۔ چنانچہ:-

ان عمر بن الخطاب لقد
هبت ان ابعث الى الانصار
فلا يوجد رجل قد بلغ سنه
سعة ليرحم الا ضربت عليه
الجزية والله ما اولئك بمسلمين
والله ما اولئك بمسلمين

حضرت عمرؓ نے کیا میرا ارادہ ہے۔ کہ
کسی کو انصار کے پاس بھیجوں اور ہر اس
شخص پر ہزیمہ مقرر کروں جو سن اور دست
کے باوجود حج نہ کرتا ہو، خدا کی قسم یہ
لوگ مسلمان نہیں ہیں خدا کی قسم یہ لوگ
مسلمان نہیں ہیں۔

حج ایک مقدس فریضہ ہے جس کے ذریعہ اسلام (قطع نظر اور فوائد) انسان کی
نفسی و ذہنی زندگی میں خاص قسم کی تبدیلی کرنا چاہتا ہے۔ انتہائی مجبوری و ناگزیر
حالت میں حج بدل کی اجازت دی گئی ہے۔ اگر تبدیلی کی صورت نہیں بنتی ہے تو کم
سے کم فریضہ ہی دمہ سے ساقط ہو جائے اور دوسرا شخص اس کے ذریعہ اپنے اندر
وہ تبدیلی پیدا کر لے۔ لیکن اب حج بدل فیشن و پیشہ بنتا جا رہا ہے۔ سرمایہ دار محض
عیش کی خاطر حج سے گھبراتا ہے اور کثیر رقم اس کام کے لیے علیحدہ کر لیتا ہے پھر
جب کوئی مقبرہ پیشہ ور مل جاتا ہے۔ تو رقم حوالہ کر کے اس کو حج کے لیے بھیج دیتا ہے
جس کی ایک مقدار سفر حج خرچ ہوتی ہے۔ اور بقیہ رقم اپنے تصرف میں آجاتی ہے
اسی طرح اسلام نے غبار و فقر اعلیٰ امداد میں جو حج رکھا ہے اس کی جگہ حج نفلی
کا رواج ہو رہا ہے جس کا موجودہ افلاس کی حالت میں شرعاً کوئی جواز نہیں ہے مذہبی
لوگوں کے ہاتھ سے مذہب کے نام پر مذہب کے کام میں جو زیادتیاں ہو رہی
ہیں اگر ان کے سدباب کی کوشش نہ کی گئی تو مذہب اپنی جاذبیت و کشش کھو دے گا

لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثالث والتشون منہ

پھر جو تو قنات مذہب سے وابستہ ہیں وہ ختم ہو کر رہ جائیں گی۔

(۷۵) حضرت عمرؓ نے سرکاری خزانہ سے ناجائز بچہ کی پرورش کا انتظام کیا۔

ناجائز بچہ کی پرورش کا بندوبست کیا

فدفع المصبی بچہ کو ایک عورت کے سپرد

کیا اور کہا کہ اس کا انتظام کرو اور خرچ

الی امرأة وقال لها قومي

بشأنه وخذی من نفقتی

ہم سے لو۔

صورت یہ ہوئی کہ ایک دن حضرت عمرؓ کو راستہ میں پڑی نوجوان نائش کی اطلاع ملی قاتل کا پتہ لگانے کے باوجود نہ مل سکا۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد اسی جگہ بچہ پڑا ہوا ملا۔ بچہ کو ایک عورت کے سپرد کر دیا اور کہا کہ جو عورت اس کو پیار کرے اپنے سینہ سے لگائے فوراً مجھے خبر کرنا جب بچہ کچھ بڑا تو عورت سے ایک لونڈی نے اکر کہا کہ میری مالک بچہ کو دیکھنے کے لیے منگ رہی ہے۔ ابھی واپس کر دے گی عورت نے کہا کہ بچہ کو لے جاؤ لیکن میں بھی ساتھ چلوں گی۔ چنانچہ بچہ کو مالک کے پاس لے گئی تو اس نے دیکھتے ہی پیار کرنا اور سینہ سے لگانا شروع کر دیا وہ مالک رسول اللہ کے صحابی انصاری کی لڑکی تھی۔ حضرت عمرؓ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو فوراً تلوار لے کر اس کے گھر پہنچے اور دروازہ پر بیٹھے ہوئے بوڑھے باپ سے پوچھا:

ما فعلت ابنتك فلانة۔ تمہاری فلاں بیٹی کیسی ہے۔

باپ نے جواب دیا:

یا امیر المؤمنین جزاها اللہ
خیر اھی من اعراف الناس
بحق اللہ تعالیٰ وحق ابیہا و
صلوتہا وقیامہا وحسن
اے امیر المؤمنین اور اس کو جزائے خیر
دے وہ اللہ کے حقوق کو خوب پہچانتی
ہے، اپنے باپ کا حق ادا کرتی ہے نماز
کی پابندی ہے اور رات کو اس کی نماز

لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثالث والثلاثون

صلوٰتہا باللیل۔ کاحسن دیکھنے کے قابل ہوتا ہے۔

حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں اس سے ملنا چاہتا ہوں، باپ نے جواب دیا آپ ذرا ٹھہریے میں اجازت لے لوں، اجازت کے بعد وہ اندر داخل ہوئے اور سب کو گھر سے باہر کر دیا صرف لڑکی رہ گئی، حضرت عمرؓ نے تلوار سونت کر کہا کہ جو میں پوچھوں اس کا ٹھیک ٹھیک جواب دینا، لڑکی نے کہا:

علی رسلک یا امیر المومنین امیر المومنین آپ مطمئن رہیں خدا کی قسم
فواللہ لا صدقن۔ میں سچ ہی کہوں گی۔

پھر بچہ اور اس سے پیار کے متعلق پوچھا تو لڑکی نے جواب دیا:

قصیدہ ہوا کہ ایک بوڑھی عورت میرے پاس آتی جاتی تھی میں نے اس کو ماں
بنالیا اور ماں ہی کی طرح وہ گھر کا کام کاج دیکھتی رہی۔ کچھ دنوں کے بعد اس نے کہا کہ میں
باہر جانا چاہتی ہوں، میری ایک نوجوان لڑکی ہے جس کا کوئی ٹیگوان نہیں ہے میری
والہیسی تک آپ اس کو اپنے گھر رکھ لیجئے، میں نے منظوری دے دی اور وہ اپنی
لڑکی لے آئی۔ لیکن دراصل وہ نوجوان لڑکا تھا جو لڑکی کی حالت و صورت بتاتے ہوئے
تھا، جیسا کہ بعد میں پتہ چلا۔

فعمدت الی ابن لہا شاربہ ففیاً تلہ کھینۃ الجاریۃ
بلہ لاشک انہ جاریۃ فکان یری متی ماتری الجاریۃ
من الجاریۃ۔ وہ بڑھیا اپنے بیٹے کو لے آئی جو
نوجوان تھا، اس کی حالت بالکل لڑکی جیسی
تھی جس میں خشک کی گہناشش نہ تھی، وہ
گھر میں بے پردگی کے ساتھ اسی طرح رہتا
تھا جس طرح کوئی لڑکی رہتی ہے۔

ایک دن ایسا ہوا کہ میں سو رہی تھی وہ بنگلیہ ہو گیا، میں نیند میں سمجھ نہ سکی اور فوراً
میرے اوپر آ گیا۔۔۔۔۔ اس وقت میں اور کچھ نہ کر سکی تو پاس ہی پھری رکھی تھی میں
میں نے اس کو قتل کر دیا اور اس کی لاش راستہ میں پھینکوا دی، یہ وہی لاش تھی جس
کے قاتل کا آپ کو اب تک پتہ نہیں چل سکا ہے اور یہ اس کا بچہ ہے جس سے

میں پیار کر رہی تھی۔ میں نے جس جگہ باپ کی لاش پھینکوائی تھی اسی جگہ اس کے بچہ کو پھینکوا دیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے پورا قصہ سن کر لڑکی سے فرمایا:

صدقہ باریک اللہ تو نے سچ کہا اللہ تیری حالت میں برکت فیک۔

اور باپ سے کہا:

بارک اللہ فی ابنتک فنحو الابیۃ ابنتک۔ اللہ آپ کی بیٹی میں برکت عطا فرمائے آپ کی بیٹی بہترین بیٹی ہے۔

باپ نے جواب میں کہا:

وصلک اللہ یا امیر المؤمنین اے امیر المؤمنین اللہ سے آپ کو وصل وجزاک اللہ خیرا عن رعیتک یہ نصیب ہو اور رعایا کے بارے میں آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

اس واقعہ سے جس طرح حضرت عمرؓ نے حسن انتظام و رعیت کی نگرانی کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی طرح ان کی خداداد خراست و دور بینی کا ثبوت ملتا ہے۔

(۷۶) حضرت عمرؓ کو حقوق کا یہاں تک خیال تھا کہ جانور تک کی حق تلفی کرنے والے اور زیادہ بوجھ لادنے والے کو سزا دیتے تھے، مسدیک بن دارم کہتے ہیں:-

رایت عمر بن الخطاب یضوب جمالا وهو بقول حملت جملک ما لا بطیق۔ میں نے عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اونٹ والے کو مار رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ تو نے اپنے اونٹ پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ لاد دیا ہے۔

۱۔ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثالث والثلثون ص ۷۷،

۲۔ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الثامن والثلثون ص ۹۵،

لوگوں سے فرمایا کرتے تھے:

الا تفتتو الله في و
 كما تكم هذه الا علمتو ان
 لها عليكم حقا الا قطيتم
 عنها فاكلت من نبت
 الاراض - لہ

اپنی ان سواریوں کے بارے میں تم لوگ
 اللہ سے کیوں نہیں ڈرتے ہو کیوں نہیں
 جانتے ہو کہ ان کا تمہارے اوپر حق ہے
 کیوں ان کو نہیں چھوڑتے ہو کہ زمین کی
 سرسبزئی سے فائدہ اٹھائیں۔

حضرت عمرؓ نے عہدہ و ملازمت میں اپنے
 گھر والوں کے ساتھ کوئی رعایت نہیں کی
 نہیں کی بلکہ دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ احتیاط سے کام لیا۔

کوفہ والوں کی مالیت سے حضرت عمرؓ اکثر پریشان رہتے تھے، اگر ان پر کوئی حاکم
 بنایا جاتا تو اس کو کوئی اہمیت نہ دیتے اور سخت آدمی کو متعین کیا جاتا تو اس کی شکایت
 کرتے چنانچہ ایک مرتبہ تنگ آکر کہا:

ولو ددت اخی وجدت رجلا
 قویا امینا مسلما استعملہ علیہ۔

کاش مجھے کوئی قوی امانت دار اور مسلمان میسر ہو
 تو میں اس کو کوفہ والوں پر حاکم بناتا۔

انا والله ذلك على الرجل
 القوی الامین المسلمو

خدا کی قسم میں آپ کو ایک ایسا ہی آدمی بتاتا
 ہوں جو قوی، امین مسلمان سب کچھ ہے۔
 اور بڑی خبریوں کا مالک ہے۔

پوچھا وہ کون ہے؟ جواب دیا عبداللہ (آپ کے صاحبزادے ہیں)
 یہ سن کر فرمایا:

لہ ایضاً الباب الاربعون ص ۱۱، ۱۲ تاریخ عمرؓ لابن الجوزی الباب الاربعون ص ۱۲

ثَقُلْنَاكَ اللَّهُ عَلَيْهِ

اللہ تجھے محروم کرے۔

قوت و تقاہت دونوں کا اجتماع بڑی مشکل سے ہوتا ہے
 قدرت کا کچھ عجیب و غریب انتظام ہے۔ قوت و تقاہت دونوں کا اجتماع بڑی مشکل سے ہوتا ہے اسی بنا پر نظم و انتظام قابل اطمینان نہیں ہو یا نا اور انتخاب میں حالات کی رعایت ناگزیر ہوتی ہے، قدرت کے اس انتظام کو سمجھنے سے حضرت عمرؓ بھی قاصر تھے اور کہا کرتے تھے۔

اشكو الى الله يجلد خائن کے قوی ہونے اور ثقلہ کے کمزور

ہونے کی میں اللہ سے شکایت کرتا ہوں

مسلم قوم ایک عرصہ کے بعد آزاد ہو رہی ہے اس میں عذیب و انجناب کی وہ کیفیت پیدا ہونے میں کچھ دیر لگے گی جن کے ذریعہ بہم وجوہ مذہبی حیثیت سے اپنے پاؤں پر کھڑی ہو سکے۔ ابھی اس کو کئی مراحل سے گزرنا اور بہت سے ”بتوں“ کو توڑنا ہے۔ خود مذہب اور مذہبی نمائندوں میں دور زوال کی کافی خصوصیتیں موجود ہیں جن کی وجہ سے مسلم معاشرہ کرب و الم میں مبتلا ہے۔

ایسی حالت میں بہت سوچ سمجھ کر کام کی ترتیب ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے۔ بسا اوقات فاسق قیادت اپنی مدافعت قوتوں کی بدولت اس قیادت سے زیادہ مفید ثابت ہوتی ہے اگر کمزور ہو۔ اگرچہ اس سے مذہبی امیدیں زیادہ وابستہ ہوں۔

جب ذہنی سطح ہموار اور شعور بیدار ہو تو سربراہ بھی اچھے میسر آ جاتے ہیں اور کام میں بھی سہولت ہوتی ہے لیکن جب ذہنی افراتفری ہو اور بیداری میں اضطراب ہو تو خوش آئندہ مستقبل کی تولد نہ ہی ہو سکتی ہے، حال کی جلد بازی سے کوئی نتیجہ نہیں برآمد ہو سکتا۔ اس بنا پر سربراہ کے انتخاب میں بھی معاشرہ و حالت کی رعایت کیے بغیر چارہ نہیں ہے۔

۱۷ ایضاً ۱۲۳، ۲۷

مذہبی راہنماؤں کو بالخصوص خود کفیل بننے کا حکم دیا اور خاص طور سے مذہبی راہنماؤں کو دوسرے کے لیے بار بننے سے منع کیا۔

چنانچہ فرمایا:۔

یا معشر القراء ارفعوا رؤسكم
فقد وضع الطريق واستبقوا
الخيرات ولا تكونوا عيالاً
على المسلمين۔

اے قراء (علماء) کی جماعت اپنے سروں
کو اونچا رکھو، راستہ کھلا ہوا ہے مال
کمانے میں ایک دوسرے سے سبقت
لے جاؤ اور مسلمانوں پر بوجھ نہ بنو۔

ملت کی تاریخ میں علماء
وصوفیاء کا کردار!

کا مقابلہ کر کے اسلام کی نشر و اشاعت اور معاشرتی صلاح و فلاح کا تسلسل قائم رکھا
ہے، اگر صوفیاء نہ ہوتے تو اسلام اتنا زیادہ وسیع نہ ہوتا اور نہ لوگ اسلام پر قائم رہتے
اور اگر علماء نہ ہوتے تو اسلام کی صحیح تعلیم آج اگر ہوتی اور نہ اسلامی معاشرہ کے فدا و خال
نمایاں ہوتے۔ اس بنا پر مسلم قوم فطرتاً اُن سے عقیدت و محبت رکھنے پر مجبور ہے۔ نہ
حکومت کی طاقت اس کو روک سکتی ہے، اور نہ کسی طبقہ کا حسد اس کو باز رکھ سکتا ہے۔
یہ صحیح ہے کہ ان کے جانشینوں نے ایسی حالات کی بنیاد پر انگلی نہیں رکھی،
نانے کے تیر نہیں پہچانے۔ اس سے بھی انکار نہیں کہ حالات و زمانہ کی رعایت سے
نصاب میں تبدیلی نہیں کی، طریق تعلیم نہیں بدلا۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ انہوں نے حکومت
قائم کرنے کے لیے تحریک نہیں چلائی، اقامت دین کا پروپیگنڈہ نہیں کیا۔ اس کی طاقت اس کو روک
سکتی ہے اور نہ کسی طبقہ کا حسد اس کو باز رکھ سکتا ہے۔

لیکن قیامت کے دن جب حفاظت دین کے متعلق باز پرس ہوگی اور اس سلسلہ

سلسلہ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الستون ص ۱۹۱،

میں ایشاور قربانی اور کارگزاری سننے سناتے کا وقت آئے گا تو یہی ”بوریا نشین“ سامنے آکر کہیں گے کہ ”بارالہا! جب اپنوں نے بیڑوں سے آشنائی کی تھی اور روح و جسم دونوں مرہون ہو گئے تھے، جب غیروں نے کمین و مکان پر منظم حملہ کیا تھا اور دل و دماغ دونوں بھروسہ ہو چکے تھے، جب بادِ سموم کے تیز و تند جھونکے نبوت کی شمع کا فوری“ کو گل کر رہے تھے اور شمع بجھ بجھ کر جل رہی تھی، تو ایسے نازک وقت میں اگر ہم سے کچھ نہ ہو سکا تو غیروں کی دشمنی مول لے کر ”ملیہ“ کی رکھوالی کی، اپنوں کے طعن سن کر شمع کا فوری کی حفاظت کی، دوسروں کی پیش کش کو ٹھکرا کر اُجڑے آشنیہ کی یاد تازہ رکھی، حتیٰ کہ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ ہر طاقت سلب ہو گئی اور ہر حرکت بند ہو گئی صرف آنکھ کی چمک کو دیکھ کر اپنی تسلی کی اور سامنے سے کسی کو ”ساغر و مینا“ اٹھانے نہ دیا۔

ان کی زندگی کی یہ ”آن“ اور حفاظت دین کی یہ ”شان“ ایسی ہے کہ جس پر ملت کی تاریخ ہمیشہ فخر کرے گی اور دنیا و آخرت دونوں جگہ ان کے سر کو بلند رکھے گی۔

آن اور شان کے بغیر دنیا میں سن کی کمی نہیں، ”آن“ کی کمی ہے۔ صرف ادا کا کافی نہیں، ”شان“ کی ضرورت ہے علماء و صوفیاء میں جب تک یہ دونوں موجود رہیں گی ان کی دلکشی و جاذبیت میں فرق نہ آئے گا اور جب یہ دونوں رخصت ہو جائیں گی تو گھاس بھوس سے زیادہ وقت نہ رہے گی۔

بات اس پر ختم ہو جاتی ہے کہ موجودہ علماء و صوفیاء میں کتنے ہیں جنہوں نے اپنی آن و شان کو برقرار رکھا ہے؟ اور کتنے ہیں جو نیچے اتر کر حسنِ داد پر قانع بن گئے ہیں پھر عیسائے علی المسلمین کے طعنہ سے ناراضگی دیے مینی کیوں ہے؟ کام کرنے کا وقت ابھی نہیں گیا ہے بلکہ ایک کا وقت پورا ہو گیا اور دوسرے کام کا وقت کچھ دن سے آیا ہوا ہے۔

مسلم معاشرہ ایک مرحلہ سے گزر کر دوسرے مرحلہ میں قدم رکھ چکا ہے۔ اور آشیانہ بنانے کے لیے ”تنگوں“ کی تلاش میں سرگرداں ہیں، یہ سرگردانی اس لیے

یہ ہے کہ دوسروں کے آشیانے "اس لائنز لاہوتی" کے جسم و روح پر "فٹ" نہیں آ رہے ہیں اور اس کا اپنا "آشیانہ" جس دور میں بنانا وہ دوزخم ہو چکا ہے۔ اس میں جس دنیا کے تنکے تھے وہ دنیا لٹ چکی ہے۔

قانون فطرت کے مطابق کوئی دور اس طرح ختم نہیں ہوتا ہے کہ وہ دوبارہ اپنی شکل میں واپس آئے اور کوئی دنیا اس لیے نہیں لٹتی ہے کہ وہ اپنی سابقہ حالت پر پھر آباد کی جائے۔ یہ عالم کون و فساد ہے، یہاں پر بگاڑ کے ساتھ بناؤ اور ہر تخریب کے ساتھ تعمیر ہے۔ خود فطرت ہر گوشہ میں کانٹ چھانٹ کرتی اور خوب سے خوب تر شے کو فٹ کرتی ہے، جب کوئی شے ایک جگہ فٹ ہو گئی تو کمتر شے کے لیے وہ جگہ نہ چھوڑے گی بلکہ قبضہ کے لیے اس سے بلند تر و بدتر شے کا ہونا ضروری ہے۔

بہر حال اب مسلم معاشرہ کو "آشیانہ" بنانا ہے اور اس کے لیے چند باتوں کی رعایت لازمی ہے۔

نئے آشیانہ کی تشکیل میں علماء صوفیاء کے کارگزاری کی نوعیت

(۱) آشیانہ اس کے فطری اور تاریخی مزاج کے مطابق ہو ورنہ جسم و روح پر فٹ نہ آئے گا۔

(۲) آشیانہ بلند و بالا مقام پر ہو ورنہ اس کی پروانہ میں کوتاہی ہوگی۔

(۳) تنکے موجودہ دنیا اور دور کے ہوں ورنہ سکونت کے قابل نہ ہو سکے گا۔

(۴) تنکوں کی ترتیب و تنقیح میں صوفیاء کی روح سرایت ہو ورنہ جذب و کشش ختم ہو جائے گی۔

(۵) آشیانہ کی دیوار و در میں علماء کی "کارگزاری" شامل ہو ورنہ پائڈاری کی ضمانت نہ نہ ہوگی۔

(۶) تعمیر ان کے سپرد ہونے کی مختلف آشیانوں پر نظر ہو۔

(۷) اور نقش و نگار ان کے حوالہ ہو جو رنگ و روغن میں آمیزشوں کی نزاکتوں سے

واقف ہو۔

ظاہر ہے کہ کام کتنا اہم اور ذمہ داری کتنی نازک ہے اگر علماء و صوفیاء کا گروہ کام سے بے خبر اور ذمہ داری سے غافل رہا تو "نشأۃ ثانیہ" کا مورخ لکھنے پر مجبور ہوگا کہ مسلم قوم جب آسٹریا کے لیے تنگوں کی تلاش میں مصروف تھی تو مہرودفا کا یہ کارواں راستہ سے ہٹ گیا تھا اپنی تاریخ بھول گیا تھا اور نہ معلوم کیسی بہکی بہکی باتیں کرنے لگا تھا۔ نیز جب قیامت کے دن "رحمۃ للعالمین" امت کی نشأۃ ثانیہ کا جائزہ لیں گے اور ہر ایک کی تفصیلی رپورٹ پیش ہوگی تو حالت کی رعایت سے مہرودفا کی کون سی کارگزاری دکھائی جائے گی، اور کس قسم کے کاموں کی بدولت سرخروئی و سرفرازی حاصل ہو سکے گی۔

سرفہرست یقیناً نام ہوگا لیکن کام کے کتنے "خانے" خالی ہوں گے، اور کتنے میں دور و زمانہ کے لحاظ سے کارکردگی درج ہوگی:

علماء و صوفیاء کسی جمشید کے
اور نہ کبھی کسی جمشید کے ساغر بنے، جہاں بینی
ساغر نہیں ہوتے ہیں ہمیشہ ان کی فطرت رہی لیکن جہاں بانی میں اگر

چشم و آبروان کے نہ رکے تو یہ نظر حقارت ٹھکرا دیا۔ انہوں نے ملازمت کی اور عہدے بھی قبول کیے لیکن اصل ملازمت اللہ کی تھی اور عہدے ان کے مریوں منت رہے ان کے علم و ہنر کا امتحان کم ہوا لیکن کردار کا امتحان ہر وقت ہوتا رہا اور ناکامی سے نہیں بلکہ کامیابی کی بنا پر ان کے نشیمن چلتے رہے اس کے باوجود خود داری کی "آن" اور دلبری کی "شان" میں فرق نہ آنے دیا۔

ملت اپنی "نشأۃ ثانیہ" میں ایسے ہی علماء و صوفیاء کے لیے چشم براہ ہے جو واعظانہ مصلحت سے نہیں بلکہ مجتہدانہ بصیرت سے ... زہدانہ ہمت سے نہیں بلکہ قائمہ جرات سے اس کی راہبری و رہنمائی کے فرائض انجام دیں۔

مذہبی رہنمائی کے لیے معیار مقرر کیا (۷۹) حضرت عمرؓ نے غزوہ بدر میں رہنمائی کے لیے معیار مقرر کیا اور غزوہ افتاء میں

مقدس فریضہ کی ہر شخص کو اجازت نہ دی جیسا کہ شاہ ولی اللہؒ ان فتنوں کے ذکر میں کہتے ہیں جو خلافت خاصہ کے بعد ظاہر ہوئے ہیں۔

”سابق وعظ وفتویٰ موقوف بود بر رائے خلیفہ بدون امر خلیفہ وعظئی
گفتند وفتویٰ نمی دادند و آخراً بغیر توقف بر رائے خلیفہ وعظ سے گفتند وفتویٰ
می دادند۔“

(۸۰) حضرت عمرؓ نے حسب حیثیت و صلاحیت
مذہبی امور کی ذمہ داری سپرد کی اور اس کا باقاعدہ
اعلان کیا تاکہ کوئی شخص عام کار و غلط کار نہ ہنماؤں

**حسب صلاحیت
مذہبی ذمہ داری سپرد کی**

کا شکار نہ ہونے پائے۔ چنانچہ فرمایا:
من اراد القرآن فلیات ابیہ
ومن اراد ان یسال الفرائض
فلیات زید ومن اراد ان
یسائل عن الفقہ فلیات
معاذاً۔^۱
جو شخص قرآن حاصل کرنا چاہے وہ ابی
بن کعب سے حاصل کرے جو فرائض کے
معلومات حاصل کرنا چاہے وہ زیدؓ کے
پاس جائے اور جو فقہ سیکھنا چاہے وہ
معاذؓ سے سیکھے۔

مذہب کی رہنمائی اور وعظ و افتاء کی جو باپھیل گئی ہے غالباً اس کی نظیر پچھلی تاریخ
میں نہ مل سکے گی یہی پیشہ ایک ایسا پیشہ رہ گیا ہے جس کے لیے کسی حیثیت و صلاحیت
کی ضرورت ہے اور نہ کردار و کارکردگی درکار ہے۔

ہر بازاری و محلہ فروش مذہب کی دکان لگائے بیٹھا ہے اور نہایت آزادی کے
ساتھ سودا بازی کر رہا ہے۔

میز جس کے پاس کچھ ڈگریاں ہیں یا جو قانون کے کسی بیرونی مدرسہ سے تقرر و دین
پاس ہے وہ رائے دیتے ہیں ابو حنیفہ وقت بنا ہوا ہے۔

لے ازالۃ الخفاء مقصد اول در تقریر فقہ ص ۱۳، ۲۰ ایضاً۔

اور ادھر حکومت خود مستقل مذہب ہے جس کے وعظ و افتاء کی مستقل مندر ہے جو عوام کے مذہب سے مختلف اور مسند سے جدا گانہ ہے۔
ایسی حالت میں عمر میسے صاحب غریبت و حکومت کے بغیر کیا توقع ہے کہ مذہب ہوس رانیوں سے محفوظ رہ سکے گا؟

ملت کی نشاۃ ثانیہ میں مذہبی رہنمائی کا معیار، مقرر کرنا ضروری اور مذہبی امور سپرد کرنے کا نظم قائم کرنا لازمی ہے۔ کچھ ادارے حکومت کی سرکردگی میں ہوں تو کچھ آزاد ہوں را اسی طرح بعض امور حکومتی سطح پر انجام پائیں تو بعض کا پرائیویٹ انتظامیہ ہوتا کہ حکومت کے دماغ سے مذہب کا دل مجروح نہ ہونے پائے۔

(۸۱) حضرت عمرؓ نے اوراد و وظائف کا زیادہ سلسلہ نہیں ہونے دیا۔ اور امور زندگی میں عدل و اعتدال کو ہر صورت برقرار رکھا، جیسا کہ شادہ ولی اللہ فتنوں کے ذکر میں کہتے ہیں:-

”اختراع اوراد و احتساب یہ نیت تقرب الی اللہ عزوجل زیادہ بر سنت ماثورہ و التزام مستحبات مانند التزام واجبات ظہور دوائی نفس در دعوت مردماں باں بلہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ حیات میں اوراد و وظائف کی ضرورت اس لیے پیش نہیں آئی کہ آپ کی صحبت بابرکت خود تقرب الی اللہ کے لیے نہایت اہم اور موثر ذریعہ تھی پھر خلافت خاصہ میں کام زیادہ اور بگاڑ کم تھا اس لیے اس کی طرف توجہ کرنے کی نوبت نہ آئی لیکن بعد میں جب بگاڑ زیادہ ہو گیا تو ملت کے درمندوں نے حالات و زمانہ کی رعایت سے اوراد و وظائف اور اصلاح و نہایت کا سلسلہ راجع کیا۔

لہ ازالۃ الخفاء مقصد اول در تقریر مکتبۃ الخ ۱۲۹

چونکہ اپنی حکومت میں معاش سے فراغت تھی، اور کام کم تھا اس بنا پر پیش میں دن بدن اضافہ ہوتا رہا اور ساتھ ہی مذہب کی طرف سے حکومت کی توجہ بھی کم ہوتی گئی جس سے ایک طرف عوام سے حکومت کی مذہبی گرفت ڈھیلی ہوئی تو دوسری طرف خود حکومت مذہب پر عمل کرنے کے بجائے اس کے احترام پر قانع بن گئی۔

ایسی حالت میں سلسلہ "نئے بڑا کام کیا۔ اسلام کی نشر و اشاعت میں سرگرم حصہ لیا اور معاشرتی اصلاح و تربیت کے ذریعہ قائم حکومت کے باقی رہنے میں کافی مدد دی۔ اگر اس کو مرکزیت نہ حاصل ہوئی ہوتی تو آج اسلام کی تاریخ دوسری ہوتی۔

لیکن نہایت دکھ کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بعد میں مسلم معاشرہ کے زوال کے ساتھ اس کے اثر میں بھی زوال آیا اور صورت حال یہاں تک خراب ہوئی کہ اس کے نام پر موت کا سکون حاصل کیا گیا۔ اس کے کام کو کشمکش سے گریز کے لیے بہانہ "بتایا گیا اور اس کے عمل نسخہ کو علی بن ابی طالب نے پہلانے کا کام لیا گیا۔

اب جب کہ مسلم معاشرہ اپنی نشاۃ ثانیہ کے نوک پیک درست کرنے میں مصروف ہے۔ کام زیادہ اور بگاڑ بھی زیادہ ہے اس سلسلہ "میں از سر نو غور و فکر کی ضرورت ہے کہ موجودہ دور میں اس کو کس مذہب اور کس طرح باقی رکھا جاسکتا ہے، بالکل ختم کر دینے میں اندیشہ ہے کہ محبت کی پاشنی پر قانون کی خشکی غالب ہو جائے اور احساس ذمہ داری کی جگہ فتنہ کار دوائی آجائے پھر اسلام کی جذبہ و انجذاب کی مطلوب کیفیت نہ باقی رہے اور دوسرے نظاموں کی طرح اسلام بھی محض قانون کا گورکھ دہندہ بن کر رہ جائے۔

غور و فکر کی ضرورت اور ادو و خلاف کے طول طویل سلسلہ اور اصلاح و تربیت کے طریقہ میں ہے ورنہ اس کے نام سے جو دوسرے بہت سے طریقے و سلسلے رائج ہو گئے ہیں اور منگوں و جبک منگوں کی ایک دنیا آباد ہو گئی ہے وہ سب ایک قلم ختم کر دینے کے قابل ہیں ان میں کسی قسم کی رعایت اور انکشاف نہیں ہے۔

ان منگوں اور جبک منگوں کی جگہ کارخانہ ہے جس میں میچ سے شام تک ان کی ڈیوٹی ہو کسی سے ملنے کا موقع نہ دیا جائے۔

فیشن اور ناز و انداز پر (۸۲) حضرت عمرؓ نے فیشن پر پابندی لگائی۔ اور ناز و انداز کی زندگی سے منع کیا بیسا کر فرمایا:
پابندی لگائی! | **تبختر الاعاجور۔**
 اخشو مشنوا ولا کھر درے بنوا در عجمیں
 کی طرح ناز و انداز نہ کرو۔

ایک اور موقع پر فرمایا:
 ایاکم والتنھم و ذی العجم و علیکم بالشمس فانھا حماة العرب۔
 اپنے کو عیش و عشرت کی زندگی اور عجمیوں کے لباس سے بچاؤ، سورج سے فائدہ اٹھاؤ یہ عرب کا جہاں ہے۔

پھر فرمایا:
 تمعدوا و اخشو مشنوا و اخشو شبا و اخلو لقوادعطو الרכب اسنھا و اتروا تروا و ارموا بالاعراض۔
 سخت بنو، موٹا بنو، ٹکاؤ، گھارٹھا گڑی پہنو پرانے کپڑے استعمال کرو۔ سواریوں کو خوب پارہ دو، ڈٹ کر گھوڑ سواری کرو اور تم کمر تیر اندازی کرو۔
 جوانوں سے کہا:۔

نھیناعن التکلف۔
 ہم تکلف سے روکے گئے ہیں۔

ایک مرتبہ مخاطب کر کے فرمایا:
 ارفع ثوبک فانہ انقی لشوبک و اتقی لربک۔
 میان صاحبزادے اپنے کپڑے اونچے رکھو اس سے کپڑے صاف رہیں گے اور تمہارا پروردگار غرض ہوگا۔

زرد رنگ کا کپڑا پہنے دیکھ کر فرمایا:

لہ و لہ انالہ الخفاء مقصود من الالب شتی ۳۸۵ لہ ایضا لہ بخاری ج باب لیکو من کثرة السوال و تکلف الیغیہ ۳۸۶ لہ انالہ الخفاء ج ۱۱ لہ ایضا،

دعوا ھذا البرافات
یہ زینت کے لباس عورتوں کے
للساء۔ لہ

دراصل حضرت عمرؓ ایک ایسے معاشرہ کا عادی بنانا چاہتے تھے جو نہایت مخفی و
جفاکش ہو اور عیش و عشرت کی زندگی سے دور رہے اسی بنا پر مردوں کو سخت ناکید تھی
کہ لباس صورت و شکل وغیرہ میں ایسی روش نہ اختیار کریں جس سے ان کی اصل حیثیت پر
ضرب پڑے یا منفع نازک کے ساتھ مشابہت پائی جائے چنانچہ۔
وكان يكره ان يصور الرجل
نفسه كما تصور المرأة
ایسی بنائے جیسے عورت اپنی صورت بنائی
نفسها۔ لہ

موجودہ زمانہ میں "فیشن" زندگی کا "آرٹ" بن گیا ہے۔ ہر ایک دوسرے سے بہت
لے جانے میں سرگرم ہے۔

"فیشن" ہوس کی سرستی کا نتیجہ اور مذہبات کی ہیجان انگیزی کا ذریعہ ہے۔ یہ عموماً
سطحی زندگی میں سرایت کرتا اور جوہری خصوصیات کے قائم مقام بننا ہے۔ پھر اس کو ایک
حالت پر قرار نہیں بلکہ ہر روز کی نئی نگاہ کے لیے نئے نقش و نگار درکار ہیں اور نئی شوقی
کے لیے نئے آب و تاب کی ضرورت ہے کہ اس کے بغیر حسن کے بازار میں کوئی
قیمت لگتی ہے۔ اور نہ ہوس کی دنیا میں کوئی وقعت ہوتی ہے۔

"فیشن" سے جو حسن ابھرتا ہے وہ مصنوعی ہوتا ہے اور جو نگاہیں اس کو جذب کرتی
ہیں وہ برفانی ہوتی ہیں۔ اس بنا پر کوئی صحت مند معاشرہ نہ اس حسن کی حوصلہ افزائی کرتا
ہے اور نہ ان نگاہوں کو خدا پہنچاتا ہے۔

جس معاشرہ میں اس کی حوصلہ افزائی ہوتی اور نگاہوں کو غذا ملتی ہے چند روز کے
بعد وہ خود تنگ اگر پریشان ہو جاتا ہے، لیکن حسن کے میدان مسابقت میں آنے کے

لہ ایضاً، لہ تدابیر عمل الان الجوزی الباب الستون ۱۹۳،

بعد صورت حال یہ قابو ہو جاتی ہے۔ اور مرد و قیود کی کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔
اسلام ابتدا ہی سے فیش پرستی کے رجحان کو روکنا چاہتا ہے اور اس کے لیے سخت قوانین بنانے کا حکم دیتا ہے۔ نیز عورت و مرد ہیں امتیاز قائم رکھنے کے لیے لباس و صورت شکل اور وضع قطع ہر ایک میں مداخلت کا حق دیتا ہے نہ اس سے شخصی آزادی پامال ہوتی ہے۔ اور نہ خود مختاری مجروح ہوتی ہے۔

(۷۲) حضرت عمرؓ نے مسلم گھرانوں اور خاندانوں کو آزاد نہیں
چھوڑا بلکہ ان کا برابر جائزہ لیتے رہے، اگر ان میں تدبیر منزل
و اصلاح فرماتے رہے | کی خلاف ورزی یا کسی کی حق تلفی دیکھی تو فوراً اس کی اصلاح
فرمائی۔ مثلاً:

(۱) نوجوان لڑکے اور لڑکیوں کی شادی میں تاخیر نہ ہونے دی۔

زَوْجُوا اَوْلَادَكُمْ اِذَا بَلَغُوا
لَا تَحْمِلُوا اَثَامَهُمْ
(۲) حسب و نسب اور شرافت کے مصنوعی بتوں کو توڑ کر نئے معیار کی تاکید کی چنانچہ فرمایا:
حسب المرء دينه واصله
عقله و مروتہ خلقه۔
مرد کا حسب اس کا دین ہے، نسب اس
کی عقل ہے اور شرافت اس کا خلق ہے۔
ایک اور روایت میں ہے:

الحسب البال۔
حسب مال ہے۔

قابلیت اختلاف اشخاص کے حالات کے لحاظ سے ہے۔

اس معیار کی سختی کے ساتھ پابندی کرائی جیسا کہ نیکو فہمیں نکاح کرانے کا واقعہ اور پرگز
چکا ہے:

۱۔ تاریخ عمرؓ لابن الجوزی الباب الستون ۲، ۳ تاریخ عمرؓ لابن الجوزی الباب الستون
۳۱، ۳۲ ایضاً ۳، ۴

(۳) خوبصورت عورت کا بد صورت مرد کے ساتھ نکاح کرنے سے منع کیا:

لا تنكحوا المرأة الرجل القبيح بد صورت اور برے مرد سے عورت کا
الذی میم فانہن یحببن لانفسہن نکاح نہ کرو جو تم اپنے لیے پسند کرتے ہو
ما تحبون لانفسکونہ وہی عورتیں ما اپنے لیے پسند کرتی ہیں۔

(۴) مہر کی زیادتی سے روکا اور عام حالات کے لیے مہر کی ایک حد مقرر کر دی۔

لا تغالوا فی مہور النساء فانہا عورتوں کا زیادہ مہر نہ مقرر کرو اگر اس میں
لو کانت مکرمة فی الدنیا دنیوی شرافت ہوتی یا اللہ کے نزدیک تقویٰ
او تقویٰ عند اللہ لکان احقوہ کی بات ہوتی تو اس کے سب سے زیادہ
بہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

(۵) عورتوں کے حقوق کا خاص خیال رکھا اور ان کی حق تلفی پر سخت کارروائی کا حکم دیا۔

چنانچہ ایک شخص نے اپنی عورتوں کو طلاق دے کر اپنا سب مال لڑکوں میں تقسیم
کر دیا جب اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ عورتوں کو جو عہد کر دیا اور
مال کی تقسیم فرم کر دے ورنہ میں ان کو وارث بناؤں گا اور تمہاری قبر پر سنگساری کا حکم دوں گا
اولاد و ذلہن منک ولا مورث فی قبرک فہو جہو کما جہو قہر
میں ان کو میرے مال کا مورث وارث بناؤں
گاہے میری قبر پر سنگساری کا حکم دوں گا جیسا
کہ ہر ممالی کی قبر پر سنگساری کی گئی تھی۔

(۶) تیز زبان اور بد خلق عورت کو کفر کے بعد بدترین شئی قرار دیا۔ اسی طرح خوش خلق اور
محبست کرنے والی عورت کو ایمان کے بعد بہترین شئی فرمایا:

لن یعطی احد بعد کفر باللہ کوئی شخص کفر باللہ کے بعد عورت سے
شئی شرّا من امرۃ حدیثہ زیادہ بدترین شئی نہیں دیا گیا تیز زبان اور

۱۔ ایضاً ص ۱۹۵، ۲۔ ازالۃ الخفاء مقصد دوم، کتاب النکاح ص ۱۱۲،

۳۔ ازالۃ الخفاء مقصد دوم، کتاب النکاح ص ۱۹۲،

اللسان سبۃ الخلق ولو يعط
عبد يعد الايمان بالله شئ خيرا
من امره و حسنۃ الخلق و دود۔ ۱۷
بدخلق ہو۔ اسی طرح ایمان باللہ کے بعد
عورت سے زیادہ بہترین شے نہیں دیا
گیا جو خوش خلق اور محبت والی ہو۔

(۷) عورت کے مصنوعی حسن و جمال اور زیب و زینت کے جال میں پھنسنے سے روکا۔
اذا تهلون المرأة و شعرها
فقد تح حسنها۔ ۱۸
جب عورت کا رنگ اور اس کے بال ٹھیک
ہیں تو اس کا حسن پورا ہے۔

(۸) گھریلو زندگی میں مرد کے لیے زیادہ باوقار اور منہ بند رہنا پسند نہ کیا۔
انی احب ان يكون الرجل في اهله
كالصبي فاذا احتيج اليه
كان رجلا۔ ۱۹
مجھے یہ بات پسند ہے کہ مرد اپنے اہل و
عیال میں بچہ کی شکل رہے اور جب اس کے
پاس ضرورت لائی جائے تو مرد ہو جائے

گھریلو زندگی کو خوشگوار بنانے اور معاشرہ کو آلودگیوں سے پاک و صاف رکھنے کے
لیے حالات و زمانہ کی رعایت سے نئے قوانین بنانے اور نئے اقدامات کرنے کی ضرورت
ہوتی رہتی ہے۔ لیکن یہ قوانین و اقدامات جب تک عورت کی خصوصیات کو ملحوظ رکھ کر نہ
ہوں فطرت سے ہم آہنگی پیدا کرتے ہیں اور نہ معاشرہ پر اچھا اثر ڈالتے ہیں۔

بچگی کے بعد شادی میں جلدی کرنا، اس کی رکاوٹوں کو دور کرنا اور حقوق کا غاص خیال
وغیرہ ایسی ناگزیر ضرورتیں ہیں جن سے کوئی صالح و صحت مند معاشرہ مستغنی نہیں ہو سکتا۔

جس معاشرہ میں عفت و عصمت کی کوئی قیمت نہیں ہے اور اس میں ”بوائے فریڈ“
اور ”گل فریڈ“ کا سسٹم جاری ہے وہ آزاد ہے جو چاہے شادی کی عمر مقرر کرے اور
جس قدر چاہے ”حسن“ کے بازار کو بیلے لیکن اسلام جو کسی قیمت پر عفت و عصمت کا سودا
کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔ وہ شادی میں تاخیر گوارا کرتا ہے اور نہ بازارِ حسی کو
سجانے کا موقع فراہم کرتا ہے۔

۱۔ تاریخ عمر لاہن المعزى الباب الستون ص ۱۲، ۲۔ ایضاً ص ۱۹، ۳۔ ایضاً ص ۱۹

جن مسلم مالک نے شادی کی عمر مقرر کی یا اس پر پابندی لگائی انہوں نے چونکہ موجودہ خرابیوں اور مصنوعی رکاوٹوں کو دور کرنے میں کوئی قدم نہیں اٹھایا اس بنا پر ان تبدیلیوں سے حالات بد سے بدتر ہو گئے، اور مسلم معاشرہ بھی "بواسے فریڈنز" اور "گل فرینڈز" کی لعنت میں گرفتار ہونے لگا ہے۔

فات، برادری، جہنیز اور خاندان وغیرہ قسم کی کتنی رکاوٹیں ہیں جن کی وجہ سے ہزاروں شریف خاندان یا سحرمان کی تصویر بنی بیٹھی شادی کی عمر گزار رہی ہیں، اس طرح آزادی، انٹینس پرسنی اور حسن کی نمائش وغیرہ کتنی خرابیاں ہیں جن کی وجہ سے ہوس رانی کو تقویت پہنچ رہی، اور حفاظت ناموس کی محنت پست ہو رہی ہے۔

ان رکاوٹوں اور خرابیوں کی بنا پر پہلے ہی سے فساد کی آگ سلگ رہی تھی کہ ان تبدیلیوں نے پٹرول کا کام دے کر آگ کو بھڑکا دیا۔

رکاوٹوں کو فروغ دینے کے اصل مجرم مذہبی نمائندے ہیں کہ انہوں نے "کفو" کی تشریح و توضیح میں حالات و زمانہ کی رعایت نہیں کی اور خرابیوں کو فروغ دینے کی اصل مجرم حکومتیں ہیں کہ انہوں نے کوئی پابندی نہیں لگائی، اور مہربندی نہیں کی جب تک یہ دونوں نمائندے اپنی گھریلو زندگی سے کوئی نتیجہ نہیں برآمد ہو سکتا جیسا کہ حضرت عمر کا دستور تھا:

اذا نهي الناس عن شيء	جب لوگوں کو کسی چیز سے روکتے
جمع اهلہ فقال اني قد	تو اپنے گھر والوں کو جمع کر کے فرماتے کہ میں
نهيتم عن كذا وكذا وان	نے فلاں فلاں چیز سے منع کیا ہے اور
الناس ينظرون اليكم كما	لوگ تمہاری طرف ایسے ہی دیکھ رہے
ينظر الطير الى اللحوفات	ہیں جیسے پرندہ گوشت کی طرف دیکھتا
دفعتم ودعوا وان هبتمو	ہے، اگر تم بچو گے تو وہ بھی بچیں گے اور
هابوا واني والله لا ادق	تم چھینسو گے تو وہ بھی چھینیں گے، اگر تم
برجل وقع فيها نهيت	میں سے کسی نے منع کی ہوئی باتوں کا

الناس عنده الا اضعفت له
العقوبة لمكانه مني فمن شاء
منكم فليتقلد مني من شاء
فليتأخر له

ریحکاب کیا تو اپنے تعلق کی وجہ سے خدا کی
قسم میں اس کو دو گنی سزا دوں گا اب امتیاز
سے جو چاہے آگے بڑھے اور جو چاہے
پیچھے رہے

شخصیت سازی کی طرف خصوصی توجہ کی (۸۳) حضرت عمرؓ نے شخصیت
سازی کی طرف خصوصی توجہ کی

اور فوجان کو مختلف انداز سے کارآمد اور باوقار بنانے کی کوشش کی مثلاً:

(۱) تفصیل علم اور سمجھ پر کافی زور دیا:
عليكم بالفضل في الدين وحسن
العبادة والتفهم في العربية
ایک اور موقع پر فرمایا:
كونوا اوعية الكتاب ونبایع
العلم۔ تہ

دین میں تفقہ حاصل کرو حسن عبادت کے
ٹوکر بنو اور عربیت میں سمجھ پیدا کرو۔

(۲) فہم و دانش کو بڑائی اور سرداری کا میعار قرار دیا اور پست خیالات و کم ظرفی سے
منع کیا:

تفهموا قبل ان تبسودوا۔ تہ
ایک اور موقع پر فرمایا:
ان الحكمة ليست عند كبير
السن ولكنه عطاء من الله
يعطيه من يشاء فأيالك و
دناءة الامور۔ تہ

سرداری حاصل کرنے سے پہلے سمجھ حاصل کرو۔

”حکمت بزرگ سن پر موقوف نہیں ہے۔ وہ
اللہ کا عطیہ ہے جس عمر میں جس کو چاہتا
ہے عطا کرتا ہے اپنے کو ادنیٰ اور
چھوٹی باتوں سے بچاؤ۔“

لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب السادس والسیون م ۲۳۱ لے تاریخ عمر لابن الجوزی الباب السون م ۲۳۲
لے ایضاً الباب السابع والسیون م ۱۸ لے ایضاً الباب السون م ۲۳۱ لے ایضاً م ۱۸۳

(۳) حالات و معاملات کی درستگی کو زیادہ اہمیت دی اور نماز و روزہ وغیرہ سے عبادات و صوکانہ کھانے کی ناکیدی۔

لا تنظروا الى صلاة امرئ ولا صيامه ولكن انظروا الى صدق حديثه اذا حدث والى ورعه اذا اشقى والى امانته اذا ائتمن به
کسی کی نماز و روزہ کی طرف نہ دیکھو بلکہ بات کہنے وقت اس کی سچائی دیکھو، شفا پانے کے بعد اس کی پرہیزگاری دیکھو اور امانت کے وقت اس کی دیانت داری دیکھو۔
(۴) دنیا کو مقصود بنانے سے منع کیا اور دوسرے جہاں و آسمان پر نظر رکھنے کا حکم دیا۔
لا يحزنك الا يجعل لك كمشير ما تحت من امر دنياك انا كنت ذا رغبة في امر اخرتك۔
ہمیں یہ بات غم میں نہ ڈالے کہ دینی امور میں پسندیدہ چیزوں کا زیادہ حصہ نہیں ملا ہے کہ تم کو آخرت کے امور سے رغبت ہے۔

(۵) لوگوں کے ذکر و تذکرہ میں پڑنے سے منع کیا کہ اس سے بھی شخصیت بھرجو رہتی ہے۔

عليكم بذكر الله فانه شفاء اياكم و ذكر الناس فانه داء۔
اللہ کے ذکر کو لازم پکڑو اس میں شفا ہے اور لوگوں کا ذکر چھوڑو کہ اس میں بیماری ہے۔
(۶) کارکردگی و کارگزاری کو سراہہ حیات قرار دیا اور بے کاری کام چوری کو تنہایت خفیہ دکھایا:

كان اذا راى فتى فاعجبه حاله سأل عنه هل له حرفة فان قيل لا قال سقط من عيني۔
جب کسی جوان کو اچھی حالت میں دیکھتے تو پوچھتے کہ کونسا پیشہ کر رہے ہو اگر جواب ملتا کہ کچھ نہیں کر رہا ہے تو فرماتے کہ یہ میری نظر سے گر گیا۔

لہ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الستون ص ۱۹۵، سمع ایضاً الباب السابع والاربعون ص ۱۸۰
سمع ایضاً ص ۱۹۹، لہ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الستون ص ۱۹۵،

(۸) صفائی، ستھرائی، عبادت اور خوشبو کی طرف خصوصی توصیہ دلائی:
 لیو عجب بنی الثاب الناسک مجھے صاف ستھرا عبادت گذار اور خوشبودار
 نظیف الثوب طیب الريح جوان پسند ہے۔
 (۸) نوجوان کو چاق چوند رہنے کا حکم دیا، ضرورت سے زیادہ سنجیدہ بننے و گردن
 ہٹا کر بیٹھنے سے منع کیا۔ چنانچہ ایک جوان کو سر جھکائے ہوئے بیٹھا دیکھ کر فرمایا:
 یا لهذا ارفع راسک فان میاں اسرائٹھاؤ۔ تمہارے دل میں جس
 الخشوع لا یزید علی ما قدر خشوع ہے وہ اس طرح بیٹھنے سے
 فی القلب۔ زیادہ نہ ہو سکے گا۔

(۹) اپنی مضبوطی کے ساتھ لوگوں کی نکتہ بینی سے بے پروا رہنے کا حکم دیا۔
 ما انعم الله علی عبد نعمۃ بندہ کو اللہ نے جس نعمت سے بھی نوازا
 الا وجد له من الناس ولوان ہے اس کے حاصر ضرور ہوں گے اگر کوئی
 امر اتوا من القلح لوجد شخص تیرے زیادہ سیدھا ہو۔ جب
 له من الناس من یغمز علیہ بھی اس میں عیب نکالنے والے لوگ
 فمن حفظ لسانہ ستر الله ہوں گے جس نے اپنی حفاظت کی اللہ
 عورۃ۔ اس کی خفیہ باتوں کو چھپائے گا۔

(۱۰) دوستی سے سختی کے ساتھ روکا اور اس کو احساس کمتری و خود کشی پر محمول کیا چنانچہ
 فرمایا:

من قال انا عالم فہما جس شخص نے کہا میں عالم ہوں وہ دال
 جاہل۔ جاہل ہے۔

ایک اور موقع پر ہے:

لہ ایضاً ص ۱۹۵، ۲ ایضاً ص ۱۹۵، ۳ تاریخ عمر لابن الجوزی الباب الستون

ص ۲۰۲، ۴ ایضاً ص ۱۹۹،

— اصلاح ذبح۔ لہ
تعریف کرانا اپنے کو ذبح کرنا ہے۔
غرض اس قسم کی بہت سی باتیں ہیں جن سے شخصیت سازی کا ثبوت ملتا ہے۔
اور نہایت خود داری۔۔۔ عالی حوصلگی اور علم و ہنر میں ترقی کے ساتھ باوقار زندگی گزارنے
کی تاکید پائی جاتی ہے۔

بدقسمتی سے ہمارے معاشرہ میں شخصیت سازی کی طرف کوئی توجہ نہیں ہے۔ ہر
ایک اپنے مال میں مست اور دوسرے کی فکر سے بے نیاز ہے۔
پھر ”سیاست“ نے لوگوں کو اس قدر کھوکھلا اور بے اعتماد بنا دیا ہے کہ ہر شخص
دوسرے سے خائف اور خود سے غیر مطمئن ہے۔ اندیشہ ہے کہ اگر کوئی ”شخص“ کسی قابل
ہو گیا یا کسی کو کچھ موقع مل گیا تو اپنی شخصیت خطرہ میں پڑ جائے گی۔ یا اپنے حلقہ کی نیامندیوں
تقسیم ہو جائیں گی۔

حیرت ہے کہ مسلم معاشرہ میں جس قدر بیداری نظر آرہی ہے، مدرسہ کی زندگی
میں اس قدر مچی نہیں ہے۔ اور نشاۃ ثانیہ کی رہنمائی کے لیے فکر و عمل کی جیسی بلندی
و توانائی درکار ہے، مدرسہ ابھی اس سے کافی دور ہے۔

ادھر کالج و یونیورسٹی میں حکومت اپنی مشنری کے لیے ”پُرزے“ ڈھالتی اور
سیب خواہش ان کو ”فٹ“ کرتی رہتی ہے جس کے بعد وہ پُرزے اپنی جگہ سے ہل
سکتے ہیں اور نہ لب کشائی کی جرات کر سکتے ہیں، اتنی و تنزل، انفری و ماتحتی کا اس نے
ایک نظم قائم کر دیا ہے جس میں یہ سب مشغول رہتے ہیں۔ اگر کبھی الجھانے کی ضرورت
محسوس ہوتی ہے تو ان کو تمناؤں میں الجھا دیتا ہے پھر مناسب وقت پر ”لو اور دو“ کے
اصول سے سلکھا دیتی ہے۔

ایسی حالت میں شخصیت سازی کی طرف توجہ کسی قدر ضروری ہے اور اس کے بغیر
نشاۃ ثانیہ کے ”گیسٹوں“ کیونکر سنور سکتے ہیں؟

لہ ایضاً منت،

مسلم معاشرہ میں آزاد ادارے اور حکومت کی زندگی سے "آزاد لوگ" اس قدر موجود ہیں کہ اگر اس مسئلہ کی طرف خصوصی توجہ دیں اور فراخ حوصلگی سے کام لیں تو وقت کے بہت سے غم غلط ہو سکتے ہیں اور حکومت کے اداروں میں بھی نئی روح بے قرار ہو کر اپنے "مقام" کی تلاش میں نکل سکتی ہے۔

قوم کے جوان و فوجان بہت بڑی "امانت" ہیں، قومی ترقی و سر بلندی ہمیشہ ان کے قدم چومتی رہی اور عالمگیر انقلابات ان کے مہزون منت سہے ہیں، کسی حلقہ اور طبقہ کی اس سے زیادہ بد نصیبی اور کیا ہوگی ان کو سیاست کا آلہ کار بنائے یا جی حضو میں لگا کر ان کی پرواز کو مہلک و شقیقت کو مجروح کرے۔

(۸۴) حضرت عمرؓ نے اجتماعی مفاد کی خاطر اپنی پسندیدہ و محبوب بیوی کو محض اس لیے جدا کر دیا کہ مبادا اس کی محبت و سفارش غلط فیصلہ پر مجبور نہ کر دے۔

لما ولی عمر الخلافۃ	جس وقت حضرت عمرؓ کے خلافت سپرد
کانت لہ زوجۃ یحبہا	ہوئی آپ کی ایک ایسی بیوی تھی جس سے
فطلقہا خیفۃ ان تشیر	بہت محبت کرتے تھے لیکن اس اندیشہ
علیہ بشفاعۃ فی باطل	سے اس کو طلاق دے دی کہ کہیں وہ
فیطیعہا ویطلب رضاہا لہ	باطل امور میں سفارش کرے اور اس کی
مرعی کا پابند ہوتا پڑے۔	

محض "اندیشہ" کی بنا پر اپنی محبوب بیوی کو جدا کر دینا بظاہر سمجھ میں آنے کے قابل نہیں ہے۔ لیکن جو لوگ اجتماعی مفاد کے دشمن اس اور "اللائد" کے ادشتناس ہیں ہیں ان کے لیے اس قسم کے اقدام کا سمجھنا زیادہ مشکل نہیں ہے

اپنی بیوی میں بیگم کی خصوصیات پیدا ہونے دیں (۸۵) حضرت عمرؓ نے اپنی بیوی میں

لہ اجاء العلوم از راز الزخفاء مقصود مملکات سیاست عمرؓ صلا

”بیگم“ کی خصوصیات نہ پیدا ہونے دیں (یہ لفظ خاص دور کا پیداوار اور خاص ذہنیت کی نمائندگی کرتا ہے) بلکہ خدمتِ خلق اور فائدہ عام کے کاموں پر مامور کیا، چنانچہ یہ واقعہ مشہور ہے کہ ایک رات گشت کر رہے تھے کسی گھر سے ”دردزہ“ میں مبتلا عورت کے کراہنے کی آواز سنی فوراً دایس آ کر اپنی بیوی ام کلثومؓ کو خدمت کے لیے لے گئے جو برابر نسوانی امور کی نگہداشت کرتی رہیں۔ یہاں تک کہ فراغت ہو گئی۔

بیگم معمولی تھا۔ جس میں جانے سے ”بیگمات“ کی توہین ہوتی ہے اور عورت بھی کم درجہ کی تھی جس سے بات کرنے میں بیگمات کو ذلت محسوس ہوتی ہے۔

(۸۶) حضرت عمرؓ نے اخلاق و کردار کی درستگی کے لیے شخصی حقوق کا لحاظ نہ کیا

خیالات و جذبات صاف تھرے رہ سکیں اگرچہ ظاہر نظر میں کسی کی حق تلفی ہوتی ہو، چنانچہ ایک مرتبہ خواتین آپس میں باتیں کر رہی تھیں کہ ”مدینہ میں سب سے حسین و صبیح کون شخص ہے“

ایک خاتون نے کہا کہ ”اپنا وہ شغال (یہ لقب تھا) سب سے زیادہ حسین و صبح

یہ گفتگو رات کو خواتین کی ایک نشست میں ہو رہی تھی جس کو حضرت عمرؓ نے خود ہی گشت میں سن لیا تھا، دوسرے دن شغال صاحب کا پتہ لگایا گیا جو نہایت حسین و جمیل اور مردانہ بائیں سے آراستہ تھے۔ دیکھتے ہی سر کے بال منڈوائے اور پگڑی باندھ رکھے۔

بالآخر ”شغال“ معشوق کو زخمی و ردی پہنادی گئی اور شبیشہ گری و عشوہ طرازی سے نکال کر غارہ شگافی و جفا طلبی کی زندگی کی طرف لے آیا گیا۔

۱۔ ابو بکر صدیقؓ و فاروق اعظمؓ بارہواں باب۔ از ڈاکٹر ظہیر حسین

۲۔ ابو بکر صدیقؓ و فاروق اعظمؓ بارہواں باب۔ از ڈاکٹر ظہیر حسین

(۸۷) حضرت عمرؓ نے جلدیہ (باندی) تک کو زرق برق لباس پہن کر باہر نکلنے اور دعوتِ نظارہ دینے سے منع کیا۔ چنانچہ ایک جاریہ

باندی تک کو زرق برق لباس پہن کر نکلنے سے روک دیا گیا

ایک جاریہ کو اس حالت میں دیکھ کر اپنی بیٹی حفصہؓ سے فرمایا:

العرا جارية اخيلك
تجوس الناس -
کیا میں نے تیرے بھائی کی جاریہ کو نہیں دیکھا کہ لوگوں کو دیکھتی پھرتی ہے۔

پھر اس پر سخت نکیر کی:

وانكر ذلك عمر -
حضرت عمرؓ نے اس پر نکیر کی:

(۸۸) حضرت عمرؓ نے مستقل ذریعہ آمدنی بنانے کا حکم دیا تاکہ حالات کی تبدیلی سے اخلاق و کردار متاثر نہ ہوں چنانچہ ایک مرتبہ حضرت خالدؓ نے قادیسیہ کے عطایا و وظائف

مستقل ذریعہ آمدنی بنانے کا حکم دیا !!

دیکھ کر کہا کہ بعض لوگوں کے اخراجات زیادہ نہیں ہیں، کھانے والے افراد بھی کم ہیں ایسی حالت میں فضول خرچی اور اسراف کے جذبات ابھرنے کا قوی اندیشہ ہے۔

یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا:

”جب ان لوگوں کو سرکاری عطایا ملیں تو کچھ بھیڑیں خرید لیں اور ان کی

پرورش کرتے رہیں۔ پھر مزید عطایا ملتے پر اور بھیڑیں خرید لیں اس

طرح ان کی آمدنی میں اضافہ ہونا رہا ہے گا۔ ممکن ہے میرے بعد کے

حکمران اس نظام کو قائم نہ رکھ سکیں، اگر یہ ذریعہ آمدنی باقی رہے گا تو غریبوں

کے کام آئے گا اور لوگ اس کے ہمارے اپنی زندگی گزار سکیں گے۔“

”خالد! یہ جو کچھ تم سے کہہ رہا ہوں اس کے مخاطب دوزخ و نزدیک

کے سب لوگ ہیں، جو شخص بالکل آخری سرے پر پہنچا ہے وہ بھی میری

ذمہ داری میں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ

جو حکمران اپنی رعایا کی خبر گیری سے غافل رہتا ہے اس کو فردوس کی

یونیک نہ آئے گی یہ

(۷۹) حضرت عمرؓ نے حالات کی رعایت سے اپنے
عمل کے ذریعہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی اجازت دی۔
ان عمر بن الخطاب حضرت عمرؓ علیؓ اور

د علی بن ابی طالب و عثمان بن عفان کا نواسہ
بشر بن قیاصؓ

علم نجوم سیکھنے کا حکم دیا (۹۰) حضرت عمرؓ نے علم ہیئت سیکھنے کا حکم دیا لیکن
کہانت وغیرہ سے منع کیا۔

تعلموا من النجوم ما تعرفون علم نجوم سیکھو جس سے قبلہ اور
به القبلة والطريق ثوابا سیکھو راستہ معلوم کرو پھر روک جاؤ۔

اس زمانہ میں علم ہیئت نہایت محذوہ اور توہم پرستی کا ذریعہ تھا۔ حضرت عمرؓ نے
مرکز و مقعد متعین کر کے اس کی حوصلہ افزائی کی اور اس قسم کے تمام علوم سے دینی کار
کو تقویت پہنچانے کا حکم دیا جس سے حالات و زمانہ کی رعایت سے علوم فنون سیکھنے
کا حکم نکلتا ہے۔

(۹۱) حضرت عمرؓ نے درازی تقریر اور پیشہ وارانہ وعظ
کوشیطان کی جانب منسوب کیا
پیشہ وارانہ وعظ کوشیطان کی جانب
منسوب کیا۔

ان کثیرا من الخطب من شقائق الشيطان۔
بہت سے خطبے (دعظ) شیطانی
ایمان سے ہیں۔

شقائق (جمع شقائق) اس جھاگ کو کہتے ہیں جو مستی کے وقت اُونٹ کے
منہ سے باہر آتا ہے۔ شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں۔

سے البرکۃ بصدیقہ و خوارق عظمیٰ اور ہواں باب، سہ ایضاً ص ۱۳۷

سہ اذالۃ الخفا مقصد دوم من ابواب شتی ص ۱۳۹

شبه الذی یتفہق فی کلامہ
لا ینالی ہما قتل من صدق او کذب
بالشیطان۔ لہ

شیطان کے ساتھ اس شخص کو تشبیہ دی
جو اپنے کلام کو وسیع کرتا اور صدق و کذب
کی پروا نہیں کرتا ہے۔

شریعت کو تبدیل و تحریف سے محفوظ رکھا (۹۲) حضرت عمرؓ نے
شریعت کو ہر قسم کی تبدیل

و تحریف سے محفوظ رکھا:

”محفوظ ملت از مغان تحریف و تبدیل یا بطن و جودہ سے نمود۔ لہ
چنانچہ ایک شخص متشابہ قرآن کے متعلق استفسار کر رہا تھا تو آپؐ نے اس کو
سزا دی۔ لہ

موجودہ زمانہ میں قرآن حکیم سے متعلق بہت سی بحثیں پیدا ہو چکی ہیں حتیٰ کہ ”دو
قرآن“ کا نظریہ بھی وجود میں آچکا ہے۔

قرآن میں غور و فکر کا ایک مرکزی نکتہ و دائرہ ہے جو شخص اس سے باہر قدم
نکالے گا اور اپنے ذوق و رجحان کو دخیل بنائے گا وہ ملت کی نظر میں مجرم قرار
پائے گا۔

کوئی شخص جب احساس کمتری میں مبتلا ہوتا ہے تو اس کے غور و فکر کی دنیا ہی
نہیں بدلتی بلکہ ذوق و رجحان کا دائرہ بھی بدل جاتا ہے۔ اگر ایک طرف معذرت خواہانہ
روش کو فروغ ہوتا ہے تو دوسری طرف ہر چڑھتے ہوئے سورج کی پرستش کا جذبہ
نمودار ہو جاتا ہے۔

مرکز اور دائرہ سے ہٹی ہوئی بحثیں بالعموم انہیں لوگوں کی طرف سے ہوتی
ہیں جو احساس کمتری میں مبتلا ہوتے ہیں اور جن کا مذہب ہر چڑھتے ہوئے
سورج کی پرستش کا جذبہ نمودار ہو جاتا ہے۔

لہ ایضاً، لہ و لہ اذالۃ الخفاء مقصد دوم سیاست قاروق اعظم ص ۱۱،

مرکز اور دائرہ سے ہشی ہوئی۔ بحثیں بالعموم انہیں لوگوں کی طرف سے ہوتی ہیں جو احساس کمتری میں مبتلا ہوتے ہیں اور جن کا مذہب ہر چڑھتے ہوئے سورج کی پرستش ہوتا ہے۔

ظاہر ہے ایسے لوگوں کے لیے حکیمانہ جواب کافی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ مالکانہ جواب کی ضرورت ہے۔

احادیث میں فرق و امتیاز قائم کیا (۹۳) حضرت عمرؓ نے احادیث میں فرق و امتیاز قائم کیا چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ

صاحب لکھتے ہیں :-

”باستقرار نام معلوم شد کہ فاروق اعظمؓ نظریات و تفروقی میاں احادیث کہ بہ تبلیغ شرائع و تکمیل افراد بشر تعلق دارد از غیر آں مصروف می ساخت لہذا احادیث شمایل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و احادیث سنن زواید و روایات لباس و عادات کمتر رعایت می کردید و وجہ یکے آنکہ اینہما از علوم تکلیفہ و تشریعیہ نیست تحجیل کہ چون اہتمام تمام بروایت آں بکار بر بند بعض اشیا از سنن مذکور اند بسنن ہدیٰ مشتبہ گردد و تحجیل کہ شغل قوم بایں احادیث از شغل بشرائع مانع آید دیگر آنکہ جمیع کہ بشریف محبت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسیدہ بودند در زبان فاروق اعظمؓ بسیار بودند احتیاج بہ تعلیم ایں اشیاء واقع نہ شدہ لہ

احادیث قرآن حکیم سے مؤخر ہیں یعنی قرآن کے فیصلہ کو ماتحت عدالت مسترد اور مرجوح نہیں قرار دے سکتی ہے۔ لیکن ماتحت عدالت کے فیصلوں کو قرآن حکیم مسترد اور مرجوح قرار دے سکتا ہے؛

۱۔ ازالۃ الخفاء مقصد دوم نکات تتمہ مذہب فاروق اعظمؓ ۱۲، ۲۰، الموافقات جزر رابع المسئلۃ الثانیہ

دنبلة السنة التاخر من الكتاب اعتبار میں سنت کا درجہ کتاب اللہ سے فی الاعتبار لہ مؤخر ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ قرآن حکیم اصول و کلیات کی کتاب ہے جس میں جزئیات کی تفصیل اور احکام کے موقع و محل کی تعیین نہیں کی گئی ہے۔

فالقدان علی اختصارہ جامع ولا یكون جامعاً الا لدیوع فیہ جامع ہے اور جامع اس بنا پر ہے کہ اس میں اور کلیات کی تفصیل

قرآن حکیم نے احکام بیان کرنے میں درج ذیل صورتیں اختیار کی ہیں:
(۱) بعض احکام کے صرف مقام بیان کرنے پر اکتفا کیا ہے ان کی شکل و صورت متعین نہیں کی ہے۔

(۲) بعض احکام میں صرف حدود اربعہ کا ذکر ہے اور شکل و صورت سے بحث نہیں کی ہے۔

(۳) بعض احکام میں اصولی اور عمومی انداز کی گفتگو ہے اور جزئیات کی تشریح نہیں ہے۔

(۴) بعض احکام میں جزئیات کی تشریح ہے لیکن موقع و محل متعین کرتے کی اجازت دی ہے۔ جیسا کہ تفصیل پہلے گزر چکی۔

قرآن حکیم کا انداز بیان دائمی دائمی حیثیت کے دستور کے لیے یہ انداز بیان ناگزیر ہے اگر اس کی خلاف ورزی ہوتی اور تعیین و تفصیل کے ساتھ

احکام بیان کر دیے جاتے تو اس کی دستور و دائمی حیثیت نہ باقی رہتی نیز ایک دور و زمانہ کے ساتھ وہ محدود ہو کر رہ جاتا۔

مذکورہ انداز بیان کے بعد بہت سے کام باقی رہ جاتے ہیں جن کے متعلق

اولہ الموافقات جزر رابع المسئلة الثانیہ مشہور ہے

انتظام و اہتمام کے بغیر کوئی "دستور" قابل عمل بننا اور نہ بے لگام عقل و ہوس کی موٹگانیوں اور سرستیوں سے محفوظ رہتا ہے۔

"نقشہ" کے مطابق اگر تعمیر عمارت کا منظم پروگرام نہ ہو اور اس کو عملی شکل دینے وقت بنگرانی کا اہتمام نہ ہو تو کوئی نقشہ بروئے کار آتا ہے اور نہ کوئی عمارت مطابقت کی ضمانت حاصل کرتی ہے۔ اس بنا پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے نقشہ کو عملی شکل دینے کے لیے محکمہ "انجینئرنگ" کے قیام کو اہمیت دی جس میں انجینئرنگ کے تقرر کو اپنے ذمہ لیا۔ اور محکمہ کے دوسرے کارپردازوں کو انجینئر کی صلاحیت پر چھوڑ دیا کہ وہ حسب حیثیت و صلاحیت تربیت کر کے کام کی سپردگی کا انتظام کر جائے۔

اس طرح رسول اللہ کا تقرر براہ راست اللہ کی طرف سے ہوا اور آخر دم تک ہدایات و نگرانی کا سلسلہ جاری رہا۔ پھر آپ کے بعد صحابہ کرام نے کام کو سنبھالا جن کی تربیت و نگرانی میں رسول اللہ کا دست خاص معروف عمل رہا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام وہ کام انجام دیے جو "دستور" کو قابل عمل بنانے اور بے لگام عقل و ہوس کی موٹگانیوں و سرستیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے ناگزیر تھے۔ اسی طرح صحابہ کرام نے ان تمام امور کی نگہداشت کی جو حالات و زمانہ کی رعایت کرنے اور "دستور" کو دائمی شکل میں برقرار رکھنے کے لیے لازمی تھے۔

رسول اللہ کی تفصیل کے بارے میں فقہاء کا فیصلہ

رسول اللہ کے کام کی چونکہ دستور میں بالتفصیل وضاحت نہ تھی قاعدہ کے مطابق ہونی بھی نہ چاہیے اور دستور کو قابل عمل بنانے اور

محفوظ رکھنے کے لیے وہ کام ناگزیر تھے اس بنا پر فقہاء نے رسول اللہ کے کام کے بارے میں درج ذیل فیصلہ کیا ہے۔

فان السنة عند العلماء	علماء کے نزدیک سنت کتاب پر فیصلہ
مخاضية على الكتاب وليس	کرنے والی ہے، کتاب سنت پر فیصلہ
الكتاب بقاض على السنة	کرنے والی نہیں ہے کیونکہ کتاب کے

لان الكتاب يكون محتملاً
لامرین فاكثر فتاى السنة
بتعيين احدهما فنرجع
الى السنة ويترك مقتضى
الكتاب - له

اندر کبھی دوسرا یا زیادہ کا احتمال ہوتا ہے۔
سنت ان میں سے ایک کی تعیین کرتی
ہے ایسی حالت میں سنت کی طرف رجوع
کیا جائے گا اور کتاب کے مقتضی کو چھوڑ دیا
جائے گا۔

تفصیل کی نوعیت بات بالکل صاف ہے "دستور" میں حکم موجود ہے مقصد
اندر کورہ ہے حدود اربعہ کی نشان دہی کے ساتھ بعض چیزیں
کی تشریح ہے اور حلت و حرمت کا بیان ہے مثلاً حکم ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹا جائے
مال کی زکوٰۃ نکالی جائے، عدل و اعتدال پیدا کیا جائے اور حلت و حرمت کا لحاظ کیا
جائے وغیرہ۔

لیکن ہاتھ کس کا کتنے پر اور کس جگہ سے کاٹا جائے کس مال سے کتنی اور کس حالت
میں زکوٰۃ لی جائے، عدل و اعتدال پیدا کرنے کے لیے کس وقت اور کس شرح کا لحاظ
ہو، حلت و حرمت کی تشریح بس اسی قدر ہے۔ یا اور بھی کچھ اس میں شامل ہے۔
وغیرہ۔ ان سب امور سے دستور "فطری طور پر خاموش ہے اور یہ خاموشی اپنے
اندر بہت سے "محتملات" کو چھپائے ہوئے تفصیلات کی مقتضی ہے۔
اگر "محتملات" کی تعیین و تفصیل میں رسول اللہ کا بیان و عمل فیصلہ کرنے والا
نہ ہوگا تو کیا کسی دفتر کے ملازم و ملاک کے بیان و عمل سے کتاب الشریعہ فیصلہ کیا جائے
گا؟

اسی طرح اگر یہ محتملات تعیین و تفصیل کے بغیر چھوڑ دیے جائیں گے تو دستور کو
قابل عمل بنانے اور محفوظ رکھنے کے لیے رسول اللہ سے زیادہ مستند اور کس
کا بیان و عمل قرار پائے گا؟

له الموافقات فی المسئلة الثانية منہ،

فقہاء نے مذکورہ حقیقت کو چند مثالوں کے ذریعہ اس طرح سمجھایا ہے مثلاً:

فالقرآن آت بقطع کل سارق
فخصت السنة من ذلك سارق
النصاب واتی یاخذ الزکوة
من جمیع الاصول ظاهراً فخصته
باموال مخصوصة وقالی تعالیٰ
واحللت لکوما دعاء ذلک وما فحرت
من ذلك نکاح المردة علی عتہا
ارخالہا فکل هذا ترکے
لظواهر الکتاب و تقدیم
للسنة ومثل ذلك الکما
یحصى کثرة۔

قرآن کی آیت ہر قسم کے چور کا ہاتھ
کاٹنے کا حکم دیتی ہے لیکن سنت نے
آیت کو محفوظ نصاب کی مقدار چوری کرنے
والے کے لیے غامض کر دیا ہے اسی طرح
زکوٰۃ کی آیت کل مال سے زکوٰۃ لینے کا
حکم دیتی ہے لیکن سنت نے اموال مخصوصہ
کے ساتھ اس کو غامض کیا ہے۔ اور آیت
ماحللت لکوما و ذلک لکما اور نکاح
ان کے ماسویٰ سب عورتیں ملال کی گئی ہیں
سے بیان کی ہوئی عورتوں کے علاوہ سب
کی علت کا حکم نکلتا ہے، لیکن رسول اللہ

نے بھوچی اور غلام کے نکاح میں ہوتے ہوئے بھتیجی اور بھانجی سے نکاح
کو مستثنیٰ کیا ہے، ان کے علاوہ اور بہت سی صورتیں ہیں جن میں ظاہر کتاب
کو پورا کر سنت کو کتاب پر مقدم کیا گیا ہے۔

اس قسم کی صورتوں میں بظاہر قرآن مجید امداد سے غور معلوم ہوتا ہے لیکن
اصلاً وہ مؤخر نہیں ہے جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں:

ان قضاء السنة علی الکتاب
لیس بمعنی تقدیمہا علیہ
واطراح الکتاب بل ان
ذلك المعبر فی السنة هو
المراد فی الکتاب فکان السنة
له الموافقات ثم مسئلة ثانیہ

ایسے مواقع میں کتاب پر سنت کا فیصلہ
کتاب کو نظر انداز کرنے اور سنت کو مقدم
کرنے کے معنی میں نہیں ہے بلکہ سنت
میں جو بیان مذکور ہے دراصل کتاب
میں وہی مراد ہے، اس لحاظ سے

یہ منزلة التفسیر والشرح
لبعض فی احکام الکتب
وہ دل علی ذلک قولہ
لتبیین للناس فأنزل
علیہم ۛ

سنت کتاب کے احکام کے معنی کی تفسیر
و تشریح کرنے والی ہے جیسا کہ خود قرآن
عظیم میں ہے۔ لتبیین للناس کہ آپ
لوگوں کے سامنے بیان کر دیں جو ان کی
طرف اتار دیا ہے۔

بعض ہوس پرستوں
کی ہوس رائیاں

بعض ہوس پرستوں نے اس واضح حقیقت کے باوجود فقہاء
کے مذکورہ فیصلہ کو غلط رنگ میں پیش کیا ہے اور کہا
ہے کہ ان کے نزدیک سنت کی پوزیشن مانی کورٹ
کے فیصلے کی طرح برتر ہے جسے کوئی دو نہیں کر سکتا ہے اور قرآن کی حیثیت اس سے
فرد کسی ماتحت عدالت کے فیصلے کی طرح ہے جسے اوپر کی عدالت بلا کسی وجہ مسترد
اور مرجع قرار دے سکتی ہے ۛ

لیکن فقہ کی درج ذیل عبارت سے اس الزام تراشی کا پردہ چاک ہو جاتا ہے۔
فمعنی کون السنة قاضیة
علی الکتاب انھا مبینة له
فلا یوقف مع اجماله و
احتماله وقد بینت المقصود
منه لا انھا مقدمة
علیہ ۛ

کتاب پر سنت کے فیصلے کرنے والی
ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سنت کتاب
کو بیان کرنے والی ہے کیونکہ محل اور محل
کو بیان مقصود کے بغیر کیسے چھوڑا جاسکتا ہے
یہ مطلب نہیں ہے کہ سنت کتاب پر مقدم
ہے۔

جب سنت محل کی تفصیل مشکل کے بیان اور مختصر کو مفصل کرنے کا نام ہے تو کتاب
پر اس کے مقدم ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہے۔
السنة راجعة فی معناها الی
سنت اپنے معنی میں کتاب کی طرف رجوع

ۛ الموافقات ۛ مسئلہ ثانیہ ۛ ۛ نکار فردی ۛ ۛ مسئلہ ۛ

الکتاب فہمی تفصیل مجملہ کرنے والی ہے کیونکہ وہ عمل کی تفصیل مشکل و بیان مشکلہ و بسط مختصرہ کو بیان اور مختصر کو مفصل کرنے والی ہے۔

فقہاء نے احادیث کو قرآنی احکام کا بیان جس طرح تسلیم کیا ہے اس سے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ مثلاً، قرآن حکیم کا بیان میں (۱) احکام کی بعض وہ مدینیں ہیں جو عمل کی کیفیت اسباب

شرائط موانع اور متعلقات وغیرہ سے بحث کرتی ہیں:

کالا احادیث الاتیة فی بیان ما اجمل ذکرہ من الاحکام اما بحسب کیفیات العمل او اسبابہ او شروطہ او موانعہ او لواحقہ او ما اسبہ ذلک۔

جیسے وہ مدینیں جو قرآن کے عمل احکام میں عمل کی کیفیت، اسباب، شرائط، موانع، ملحقات اور اس کے مشابہ چیزوں کے ذکر میں وارد ہوئی ہیں۔

(۲) بعض وہ مدینیں جو قرآنی حکام کے مقاصد، ثلثہ کی رعایت و حفاظت کرنے والی ہیں یعنی قرآن میں ایسے اصول بیان ہوئے ہیں جو (۱) انسان کی ضروریات (۲) حاجات (۳) تحسینات اور ان کے مکملات کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں، احادیث نے اصول سے جزئیات و فروع نکال کر اس طرح بیان کیا ہے کہ تینوں کی رعایت و حفاظت کے ساتھ ان کو بروئے کار لانے کی راہیں نکلتی ہیں۔

فالکتاب اتی بها اصول یرجع الیها والسنة اتت بها تفریحاً علی الکتاب و بیاناً للمافیہ۔

کتاب نے مقاصد کو اصول کے انداز میں بیان کیا اور سنت نے کتاب پر تفریح کی اور اس چیز کو بیان کیا جو کتاب میں تھی

(۳) بعض وہ مدینیں ہیں جو قرآن کے بیان کردہ اصول و مدد کو مثال کے درجہ واضح کرتی ہیں جس سے اشتباہ رفع ہوتا ہے اور قیاس و استنباط کی راہیں کھلتی ہیں

لے ایضاً مسئلہ ثالثاً ص ۱۲، لے ایضاً مسئلہ اربعہ ص ۱۲، لے الموافقات جزء رابع المجلد الرابع ص ۲۵

مثلاً:

ان الله تعالى احل الطيبات وحرّم الخبائث وبقى بين هذين الاصلين اشياء يمكن الحاقها يا حدهما نبين عليه الصلوة والسلام في ذلك ما اتضح به الامر.

اللہ نے طہیبات کو حلال اور خبائث کو حرام کیا ہے۔ ان دو اصولوں اور مدوں کے درمیان بہت سی چیزیں ایسی ہیں جو ان میں کسی ایک کے حکم میں آ سکتی ہیں رسول اللہؐ نے اس طرح وضاحت کے ساتھ بیان کیا کہ بات صاف ہوگئی اور اشتباہ رفع ہو گیا۔

(۴) بعض وہ حدیثیں ہیں جو قرآن کی اصل پر فرع کو منطبق کر کے دکھاتی ہیں یعنی جس اصل سے اشارہ ہوتا ہے کہ اس جیسی تمام صورتوں کا یکساں حکم ہے اس پر "حدیث" فرع کو اس طرح منطبق کرتی اور حدود و قیود کی نشان دہی کرتی ہے۔ کہ اس پر اعتماد کر کے دوسری فرع کی تفریع میں سہولت ہوتی ہے۔

فانه يقع في الكتاب العزيز اصول تشير الى ما كان من نحوها ان حكمه حكما وتقرب الى فهم الحاصل من اطلاقها ان بعض المقيدات مثلها في حازي بذلل الاصل عن تفریع القروع اعتمادا على بيان السنة.

قرآن حکیم میں کچھ ایسے اصول ہیں جن سے اشارہ ہوتا ہے کہ جو صورتیں اس جیسی ہوں ان سب کا حکم اس جیسا ہے۔ نیز اصول کے انما اطلاق سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بعض مقیدات بھی اس میں شامل ہو سکتے ہیں چونکہ سنت ان اصول پر فرع کی تفریع کرتی ہے اس لیے اس پر اعتماد دوسری تفریعات کے لیے کیفیت کرتا ہے۔

۱۔ ایضاً ص ۳۳، ۲۔ ایضاً ص ۳۶، ۳۔ المواقف جزو رابع المسئلة الرابعة ص ۳۹،

(۵) بعض وہ چیزیں ہیں جو قرآن حکیم کی بیان کردہ جزئیات پر مشتمل قواعد عامہ کی تشکیل کرتی ہیں اور احتمالات کی تعیین کرتی ہیں :

فان اولاد لدلة قد قاتی فی معان
مختلفة ولكن يشهد لها معنی
واحد شبيهة بالامر فی المعال
المرسلة والاستحسان فتاتی
المنة بمقتضى ذلك المعنى الواحد
فیعلم اویظن ان ذلك المعنى ما خوذ
من مجموع تلك الافراد . لہ

ولیس کبھی مختلف معنوں میں آتی ہیں لیکن
ان کو ایک ایسا جامع معنی شامل ہوتا ہے
جو مصالح سرسہ اور استحسان کی روایت
کے حکم کے مشابہ ہوتا ہے ایسی حالت
میں سنت اس ایک معنی کے مقتضی کو بیان
کرتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمیع
افراد میں یہی معنی یہی گئے ہیں ۔

ان کے علاوہ فقہاء نے بیان کی اور شکلیں بھی ذکر کی ہیں جن کے بعد کہا :

ان الكتاب دال على السنة
انما جاءت مبينة
لہ ۔ لہ

کتاب سنت پر دلالت کرنے والی
ہے اور سنت کتاب کو بیان کرنے
والی ہے ۔

غرض "بیان" کی قسموں میں سے کوئی بھی ایسی نہیں ہے کہ اس کے بغیر "دستور"
قابل عمل بن کر برقرار رہ سکتا ہے ۔ فقہاء نے جس تفصیل سے ان قسموں کو سمجھایا اور مثالوں
کے ذریعہ واضح کیا ہے ان میں غور و فکر سے آنکھوں کو جلا اور دماغ کو تازگی حاصل
ہوتی ہے ۔

اگر چشمہ آفتاب سے کوئی "شپہ چشم" اپنی بے بھری دے بیضاغی کی دہرے
محروم رہے تو اس میں آفتاب کا کیا تصور ہے ، اگرچہ چشمہ صافی سے کوئی جوع البقر
استفادہ نہ کر سکے تو اس سے "چشمہ" کی افادیت کیونکر محروم ہوتی ہے ۔

لہ الموافقات جزو رابع المسئلة الرابعة منہ ،

۵ ایضاً ص ۵۵ ،

یہی وجہ ہے کہ صحابہؓ کو امامؑ نے ”دستور“ کو
قابل عمل بنانے کے لیے احادیث کو جز
اہمیت دی جن کا تعلق احکام سے ہے

دوسرے کاریوں وہوس رہیوں سے بچنے کی تاکید کی چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا:
ایما کوم اصحاب الرائ
فانہو اعداء السنن اعیتہم
الاحادیث ان یحفظوها فقالوا
بالرأی۔ لہ

نیز صحابہؓ نے دستور کو دائمی شکل میں برقرار رکھنے کے لیے احادیث میں فرق و
امتیاز قائم کیا، اور ان حدیثوں کو زیادہ اہمیت دی جن کا تعلق احکام سے ہے۔ یعنی
عبادات، معاملات اور اخلاق وغیرہ کے قوانین جن سے معلوم ہوتے یا مستنبط ہوتے
ہیں۔

زیادہ اہمیت کی وجہ یہ ہوتی کہ رسول اللہؐ کے بیان و عمل میں شخصی و زمانی اثر
کو اگر نظر انداز کر دیا گیا اور جبکہ فرمودات و اعمال کو ایک ہی ”خانہ“ میں رکھ دیا گیا تو ”دستور“
کو دائمی شکل دینے کی کوئی صورت نہ رہے گی اور حالات و زمانہ کی رعایت سے موقع
و محل متعین کرنے کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہو جائے گا جس کے بعد کوئی دستور
ہمیشہ کے لیے قابل عمل نہیں رہ سکتا۔

فقہاء کی بیان کردہ
حدیث کی تین قسمیں

۱) ما انزل اللہ عز
وجل فیہ نص کتاب
۲) قرآن حکیم میں جس طرح
صراحت ہے رسول اللہ
۳) اسی بناء پر فقہاء نے مختصر اہل بیت کی تین قسمیں کی ہیں:

۱) ما انزل اللہ علیہ وسلم
۲) ما انزل اللہ علیہ وسلم
۳) ما انزل اللہ علیہ وسلم

لے منہاج الاصول للبیضاوی باب القیاس فی بیان ائمتہ حجتہ۔

مثل ما نص الكتاب -

قام کی -

(۲) ما انزل الله فيه جملة كتاب

(۱) قرآن میں مجھ ہے۔ لیکن رسول اللہ نے

فبین عن الله معنی ما اراد -

اللہ کی طرف سے اس کی مراد کو بیان کیا۔

(۳) ما سن رسول الله صلى الله

(۲) رسول اللہ نے وہ سنتیں قائم کیں

عليه وسلم ما ليس فيه نص كتاب

کے جس کا صراحت ذکر قرآن میں نہیں ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کی تقسیم

حضرت شاہ ولی اللہ نے مذکورہ حقیقت

کو ایک اور تقسیم کے ذریعہ سمجھایا ہے۔

چنانچہ وہ کہتے ہیں،

اعلم ان ما روى عن النبي صلى

رسول اللہ سے روایت کی ہوئی جو حدیثیں

الله عليه وسلم ودون في كتاب

کتابوں میں جمع کی گئی ہیں۔ ان کی دو قسمیں

الحديث على قسمين احدهما

ہیں - (۱) وہ جن کا تعلق تبلیغ رسالت سے

ما سبيله سبيل تبليغ الرسالة

قرآن حکیم کی آیت وما اذكركم الرسول فخذوه

وفيه قوله تعالى ما اذكركم

وما نهكم عنه فانتهوا -

الرسول فخذوه وما

رسول جو کچھ تمہیں دے اس کو لے لو اور

نهكم عنه فانتهوا

جس سے منع کرے اس سے باز آ جاؤ) ایسی

ومنه علوم المعاد و

ہی حدیثوں کے بارے میں نازل ہوئی

عجائب الملكوت و هذا

ہے۔ اس قسم میں درج ذیل امور سے

كله مستند الى الوحي ومنه

متعلق حدیثیں شامل ہیں (و) علوم معاد

مشرائع وضبط للعبادات

(قیامت و آخرت کے احوال جزاؤں وغیرہ)

ولا رتفاقات بوجوه الضبط

(ب) عجائب الملكوت (دوسرے عالم کے

المذكورة قديماً سبق وهذه

احوال و کیفیات وغیرہ) ان سب کا مدار

لہ کتاب الرسالہ الشافعی باب اایان اللہ الخ ص ۵۱۱

بعضها مستند الحی
 الاجتهاد صلی اللہ علیہ
 وسلم بمنزلة الموجی لان
 اللہ تعالیٰ عصمه من ان
 یتقرر ما یرایہ علی الخطاء
 و لیس یجب ان یکون اجتهاد
 استنباطاً من المنصوص كما
 یظن بل اکثرہ ان یکون
 علمہ اللہ تعالیٰ مقاصد
 الشرع وقانون التشريع
 والتیسیر والاحکام
 فبین المقاصد
 المتلقات بالموجی
 بذلک القانون
 ومنہ حکم
 مرسلہ۔

رمصالح مطلقہ لہ
 یوقتها ولم یبین لحدودھا
 کبیان الاخلاق الصالحة
 واصداھا ومستندھا
 غالباً الاجتهاد بمعنی
 ان اللہ تعالیٰ علمہ

صرف وحی پر ہے (ج) قوانین شریعت اور
 عبادات و معاملات کی جزئیات کا ضبط ان
 اصول کے مطابق جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے
 ان میں سے بعض کا مدار وحی پر ہے۔ اور
 بعض کا اجتہاد پر ہے لیکن رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد وحی کی حیثیت رکھتا
 ہے کیونکہ اللہ نے آپ کو غلط رائے پر
 قائم رہنے سے محفوظ رکھا ہے آپ کے
 ہر اجتہاد کے لیے ضروری نہیں ہے کہ صراحت
 منصوصات سے استنباط کا نتیجہ ہو جیسا
 کہ خیال کیا جاتا ہے بلکہ اجتہاد کی زیادہ تر
 صورت یہ تھی کہ اللہ نے آپ کو شریعت
 کے مقاصد، شریعت سازی کے قوانین
 آسانی و سہولت کے ضابطے اور بنیادی
 احکام سکھا دیے تھے آپ نے شرعی قوانین
 کے ذریعہ ان مقاصد کو بیان کیا جو وحی
 کے ذریعہ آپ کو حاصل ہوئے تھے۔

(د) وہ کمیتیں اور مصلحتیں جو مرسل اور مطلق
 ہیں یعنی جن کے لیے نہ کوئی وقت مقرر
 ہے اور نہ ان کی حدیں بیان کی گئی ہیں
 جیسے اخلاق صالحہ اور اخلاق فاسدہ کا
 بیان ان میں سے اکثر کا مدار اجتہاد پر
 ہے جس کی صورت یہ تھی کہ اللہ نے آپ

کو باہمی معاملات و انتظام کے قوانین تبلیغ کر دیے تھے جس سے آپ نے حکمت کے اصول متنبط کیے اور ان کو کلیات کی شکل دی۔

رزم فضائل اعمال اور ان پر عمل کرنے والوں کے مناقب میرا خیال یہ ہے کہ ان میں سے بعض کا مدار وحی پر ہے اور بعض کا اجتہاد پر ہے ان سب کا بیان اوپر گزر چکا ہے۔ ہمارا مقصد تبلیغ رسالت سے متعلق ہی امور کی شرح اور ان کے معانی کو بیان کرنا ہے۔

(۲) دوسری وہ پیشیں ہیں جن کا تعلق تبلیغ رسالت سے نہیں ہے رسول اللہ کا یہ ارشاد انما انا بشر الخ میں صرف ایک بشر ہوں جب تمہارے دین کے متعلق کوئی حکم دوں تو اس پر عمل کرو اور جب میں تم کو اپنی رائے سے کوئی حکم دوں تو سمجھو کہ میں بشر ہوں اسی طرح کھجور کے جوڑ لگانے کے واقعہ میں آپ کا یہ فرمان

میں نے ایک گمان کیا تھا تم لوگ میرے گمان پر عمل نہ کرو۔ البتہ جب میں اللہ کی طرف سے کوئی بات بیان کروں

قواتین الارتفات
فاستبط منها حكمة
وجعل فيها كلية۔
ۛ

ومنہ فضائل الاعمال و مناقب الاعمال واری ان بعضها مستند الی الوحی و بعضها الی الاجتهاد و قد سبق بیان تلك القوانين و هذا القسوة الذي نقصد شرحه و بیان معانیہ۔

و ثانیہا ما لیس من باب تبلیغ الرسالة و فیہ قوله صلی اللہ علیہ وسلم انما انا بشر اذا امرتکو بشیء من دینکم فخذوا به و اذا امرتکو بشیء من دائی فانما انا بشر و قوله صلی اللہ علیہ وسلم فی قصۃ تأبیر النحل فانی انما ظننت ظنًا و لا تاخذونی بالظن و لکن اذا حدثتکم عن الله شیئًا فخذوا

بہ فانی لہ کذب
علی اللہ۔
تو اس پر عمل کرو کیونکہ میں اللہ پر جھوٹ نہیں
باندھتا ہوں۔

اسی قسم میں درج ذیل امور سے متعلق حدیثیں شامل ہیں۔ مثلاً:

فمنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیکم بالادھو الا قرح ومستندہ
التجربة ومنہ ما فعلہ
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم۔
(۱) طب کے متعلق حدیثیں مذہب اور
یہ ارشاد کہ تم سیاہ رنگ دار ایسے گھوڑے
پر سوار ہوں جس کی پیشانی میں تھوڑی
سفیدی ہو، ایسی حدیثوں کا مادیوی پر نہیں
بلکہ تجربہ پر ہے۔ اسی طرح

علی سبیل العادة دون العیادة
وبجسب الاتفاق۔
(۲) آپ نے جو کچھ عادتاً کیا عبادۃ نہیں
اتفاقاً کیا قصد نہیں۔

دون القصد ومنہ ما ذکرہ کما کان
یدکرہ قومہ کحدیث ام ذرعیہ وحديث خرافۃ۔
وهو قول زید بن ثابت حیث
دخل علیہ یحضر فقالوا له حدثنا احاد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال کنت جارسا فکان اذا انزل
علیہ الوحی یبعث الی فکتبتہ
لہ فکان اذا ذکرنا الدنیا
ذکرہا معنا واذا ذکرنا
الآخرة ذکرہا معنا واذا ذکرنا
العطا م ذکرہ معنا فکل هذا
احد شکر عن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ومنہ ما

(۳) نیز وہ واقعات جن کا پوری قوم میں
چرچا تھا۔ مثلاً ام ذرعیہ اور خرافہ کے قصے
(۴) اور وہ کام جو آپ نے حالات و زمانہ
کی جزئی و ماضی مصلحت سے کیے تھے۔
اور پوری امت کے لیے لازم نہیں ہیں۔
مثلاً فوجوں کی درستگی اور جنگی علامتوں
کی تعیین کے وہ احکام جن کو خلیفہ وقتاً
وقتاً دیتا رہتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ
کے اس قول ما لنا وللمرسل الم
اب ہم کوچہ میں گڑا کر پلٹنے کی کیا ضرورت
ہے، ہم ایک قوم رکھار قریش کے سامنے
اس کی نمائش کیا کرتے تھے لیکن اب
اللہ نے اس کو ہلاک کر دیا، کاہی مطلب

قصد به مصلحت جزئیة
یومئذ و لیس من الامور
اللازمة لجميع الامة و
ذلك مثل ما يامر به الخليفة
من تعبئة الجيوش وتعيين
الشعار وهو قول عمر رضي الله
عنه ما لنا وللمل كنا
نترأى به قوما قد اهلكهم
الله ثو خشي ان يكون له
سبب اخر وقد حمل كثير
من الاحكام عليه كقوله صلى
الله عليه وسلم من قتل
قتيلا فله سلبه و منه
حكم و قضاء خاص و انما
كان يتبع فيه المينيات و
الايمان وهو قوله صلى الله عليه وسلم
لعلى رضي الله عنه الشاهد يرى مالا يراه

ہے کہ وہ اس کو ایک خاص جزئی و عارضی مصلحت
سمجھتے تھے لیکن چونکہ ان کو اپنے اس اجتہاد
پر پورا اطمینان نہ تھا، اس لیے یہ خوف
ہوا کہ شاید اس کا کوئی اور سبب ہو اس
بناء پر عمرؓ نے اس میں دست اندازی
گوارا نہ کی۔ ان کے علاوہ اور دوسرے
احکام مثلاً رسول اللہ کا یہ حکم "من
قتل قتيلا، رجوع شخص جس کو قتل کرے
اس کا ہتھیار اسی کا خنجر ہے" اسی طرح آپ
کے خاص حکم و فیصلے جو گواہوں اور قسموں
کی خاص نوعیت سے متعلق ہوتے تھے
جیسا کہ حضرت علیؓ سے آپؐ نے فرمایا۔

الشاهد يرى الخ" (واقعہ میں حاضر
جو کچھ دیکھتا ہے اس کو غائب نہیں دیکھتا
ہے) کا یہی مطلب ہے۔

امادیت کی تقسیم کے سلسلہ میں حضرت
زید بن ثابتؓ کا درج ذیل بیان بنیادی

حیثیت رکھتا ہے۔ جب ان سے چند لوگوں نے رسول اللہ کی پیش
بیان کرنے کی درخواست کی تو فرمایا "كنت جارى" الخ میں آپ
کا پڑوسی تھا، جب آپؐ پر وحی نازل ہوتی تو آپؐ مجھ کو بلا بھیجتے تھے اور
آپؐ کے حکم سے اس کو لکھتا تھا۔ لیکن جب ہم دنیا کا ذکر کرتے تو آپؐ

لے حجة الله البالغة ج ۱ باب بیان اقسام علوم النبیؐ۔

ہمارے ساتھ دینا کا ذکر کرتے اور جب ہم کھانے کا ذکر کرتے تو آپ ہمارے ساتھ کھانے کا ذکر کرتے، اور جب ہم کھانے کا ذکر کرتے تو آپ ہمارے ساتھ آخرت کا ذکر کرتے تھے، کیا میں ان تمام چیزوں کو بطور "مدیت" بیان کرو؟

شاہ صاحب کے بیان کا خلاصہ | شاہ صاحبؒ کے مذکورہ بیان کا خلاصہ یہ ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و فرمودات کی دو قسمیں ہیں:

(۱) ایک وہ جن کا تعلق پیغمبرانہ فرائض و تبلیغ رسالت اور مہمات امور دین سے ہے مثلاً عقاید، عبادات، اخلاق، اخبار معاد اور معاملات کے وہ ضروری حصے جو حالات و زمانہ کے اثر کو نہیں قبول کرتے ہیں؛

(۲) دوسرے وہ جن کا تعلق انسانی باتوں سے ہے یا حالات و زمانہ کے اثر کو قبول کرنے والے ہیں۔ مثلاً:

(۱) عارضی و جزئی مصلحت کی بنا پر کوئی حکم؛

(ب) حالات و زمانہ کے ساتھ بدلنے والے احکام

(ج) وہ امور جن کو آپ نے شخصی، قومی یا ملکی عادت و رواج کے مطابق کیا۔

(د) وہ امور جو بطور قصہ مشہور تھے اور آپ نے تقنین طبع یا کسی اخلاقی نتیجہ کے طور پر بیان کیا۔

(۱) عربوں کے بعض تجربات و مسلمات اور علاج و معالجہ کی باتیں۔

(۲) زراعت وغیرہ کے متعلق بعض ذاتی آزمائشیں وغیرہ

دنیا کے ہر "دستور" کا دائرہ کار صرف اپنے زمانہ کے حالات میں محدود رہا ہے اور اس کی "نمود" کے لیے بالعموم کوئی ایسی صورت اختیار کرنے کی ضرورت نہیں رہتی جس میں مستقبل کی ضمانت ہو۔

لیکن جس دستور کی حیثیت دائمی و عالمگیر ہو اس کی "نمود" میں دو باتوں کی

ریایت ناگیر ہے۔

(۱) کچھ ایسی چیزیں ہوں جن کا تعلق خاص زمانہ و حالات سے ہوا اور (۲) کچھ ایسی ہوں جن کا دائرہ کار بعد کے حالات و ادوار کو اپنے اندر سمیٹ سکے۔ اگر پہلی چیزیں نہ ہوں تو نفاذ کے لیے ”نمونہ“ نہیں سامنے آتا۔ اور دوسری نہ ہوں تو اس کی دوامی شکل نہیں برقرار رہتی، اسی طرح اگر پہلی کو نظر انداز کر دیا جائے تو مطابقت کی کوئی ضمانت نہیں رہتی اور دوسری کو نظر انداز کر دیا جائے تو ہوس پرستوں کو رنگ آمیزی و ہوس رانی کا پورا موقع مل جاتا ہے۔

اسی بنا پر جن بزرگوں کے پیش نظر دستور ”کو قابل عمل قابل نفاذ اور دائمی شکل میں برقرار رکھنے کا مسئلہ تھا انہوں نے دونوں قسموں میں فرق و امتیاز کو ملحوظ رکھا جیسا کہ حضرت عمرؓ کے توسیعی پروگرام میں گزر چکا ہے۔

حضرت عمرؓ نے کثرت
روایت سے منع کیا

حضرت عمرؓ اس ڈر سے کہ صحابہ رسول اللہؐ سے روایت کرنے میں غلطی نہ کریں نیز یہ کہ حدیث میں مشغول ہو کر قرآن کو یاد کرنے سے غافل نہ ہو جائیں صحابہ کو حکم دیتے کہ کم روایت کریں۔۔۔ قزظ بن کعب کہتے ہیں کہ جب عمرؓ نے ہم کو عراق بھیجا تو خود ہمارے ساتھ نکلے اور کہا تمہیں معلوم ہے کہ میں کیسا تمہارے ساتھ آ رہا ہوں۔ لوگوں نے کہا عزت و اکرام کے لیے افریادہ راست ہے لیکن

وقد كان عمر من وجله يخطي
الصاحب علي رسول الله يا عمر
ان يقتلوا الرواية عن نبيه
ولله يتشاكل بالاحاديث
عن حفظ القرآن عن قرفة
بن كعب قال لما سدرنا
عمر الى العراق مشي معنا
عمر قال امددون لمر
شيعتكم قالوا نعم ملزمة
لنا قال ومع ذلك فانكم

تاتون اهل قرية لجم
روى بالقدران كدى النحل
فلا تصد وهو بالاحاديث
فتشغلوه جردوا القرآن
واقبلوا الرواية عن رسول
الله وانا شريككم فلما
قدم قرظة قالوا
حدثنا فقال نهانا
عمر-

عن ابى سلمة عن ابى هريرة
قلت له كنت تحدث فى
زمان عمر هكذا فقال لو
كنت احدث فى زمان عمر مثل
ما احدث لك لضررتى بمخفقة
ان عمر جلس ثلثة ايام مسعود
وايا الدراء وابا مسعود الانصار
فقال قد اكثرتم الحديث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم

ایک اور غرض بھی ہے وہ یہ کہ تم لوگ ایسی
جگہ جا رہے ہو جہاں لوگوں کی آواز قرآن
پڑھنے میں شہد کی مکھی کی طرح گونجتی ہے۔
ان کو احادیث میں مشغول کر کے اس سے
نہ روک دینا قرآن میں آمیزش نہ کرنا اور
رسول اللہ سے کم روایت کرنا۔ میں تمہارا
شریک ہوں۔ چنانچہ قرظہ وہاں پہنچے تو
لوگوں نے کہا کہ حدیث بیان کیجئے انہوں
نے جواب دیا کہ عمرؓ نے منع کیا ہے۔

ابو سلمہؓ کہتے ہیں کہ ہم نے ابو ہریرہؓ
سے پوچھا کہ آپ عمرؓ کے زمانہ میں بھی
اسی طرح حدیثیں روایت کرتے تھے انہوں
نے کہہ دیا کہ اگر میں ایسا کرتا تو عمرؓ نور سے
مجھ کو مارتے۔ حضرت عمرؓ نے عبداللہ بن
مسعود، ابوالدرداء اور ابوسعود کو قید کیا اور
کہا کہ تم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے بہت حدیثیں روایت کرنا شروع
کر دی ہیں۔

روایات کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ کم روایت کے
حکم میں چار قسم کے حدیثات پیش نظر تھے۔
(۱) رسول اللہ کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہ

چار قسم کے حدیثات
کا اندیشہ تھا!

لہ تذکرۃ الحفاظ جلد اول امیر المؤمنین عمر بن الخطاب،

ہو جائے۔

(۲) حدیث میں مسئولیت قرآن کی طرف سے بے توجہی کا باعث نہیں بن جائے۔

(۳) جن حدیثوں سے کوئی شرعی غرض وابستہ نہیں ہے ان کو زیادہ اہمیت نہ حاصل ہو جائے۔

(۴) حدیثوں میں فرق و امتیاز نہ قائم رہے اور تشریعی و غیر تشریعی ایک درجہ میں آجائیں۔

جو حضرت منصب خلافت کے رمز شناس ہیں وہ جانتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس اقدام کے ذریعہ خلافتی ذمہ داریوں سے کس قدر سبکدوشی حاصل کی ہے اور منصب نبوت کو بلند و بالا مقام پر برقرار رکھتے ہوئے خلافتی اختیارات کو کس مذہب استعمال کیا ہے، جیسا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کہتے ہیں:

”چوں نوبت خلافت خاصہ رسید۔ شیخیں (ابوبکرؓ و عمرؓ) در مجالس متعددہ تمیز و تفریق در منصب نبوت و منصب خلافت بیان نمودند“ لے

حضرت عمرؓ نے جرح و تعدیل کے
ساتھ درستی معیار کا بھی لحاظ کیا
(۹۵) حضرت عمرؓ نے فن جرح و تعدیل
ایجاد کیا اور حدیثوں کے جانچنے میں
درستی معیار کو بھی کافی اہمیت دی۔
چنانچہ شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں:

”ہر چند جمیع صحابہ عدول اند و روایت ایشان مقبول و عمل بموجب
آنچہ بروایت صدوق از ایشان ثابت شود لازم اما در میان آنچہ
از حدیث و نقد در زمن فاروق اعظم بود آنچہ بعد دے حادث شدہ
فرق ما بین السموات والارض است۔“ لے

لے الزالة الخفاء مقصد دوم محکمۃ اولیٰ ص ۱۴۱، لے حوالہ بالا ص ۱۴۱۔

تلاش و تحقیق کے بعد محمدین نے درانتی معیار میں درج ذیل قسم کی چیزیں شامل کی ہیں مثلاً :

- (۱) حدیث قرآن حکیم کے خلاف نہ ہو،
- (۲) واقعات و مشاہدات کے خلاف نہ ہو۔
- (۳) مسئلہ اصول کے منافی نہ ہو۔
- (۴) حدیث متواتر اور تعامل صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف نہ ہو۔
- (۵) عقل کے خلاف نہ ہو۔ وہ عقل جو قلب کی تربیت گاہ میں تربیت پائی ہوئی ہو،
- (۶) اس میں اداہام پرستی کی ترغیب نہ ہو۔
- (۷) معمولی باتوں پر سخت عذاب کی دھمکی نہ ہو۔
- (۸) مضمون روایت میں ایسا اشتباہ نہ ہو جس کی تعبیر و توجیہ مشکل ہو۔
- (۹) فضائل و مناقب میں غلو سے کام نہ لیا گیا ہو۔
- (۱۰) مصائب کے بیان میں مبالغہ سے کام نہ لیا گیا ہو۔
- (۱۱) ایسی پیشین گوئیاں نہ ہوں جن میں سال اور ماہ کا تعین ہو۔
- (۱۲) ایسے واقعات نہ بیان ہوں جن کا تذکرہ قرآن حکیم اور صحیح حدیثوں میں نہ ہو۔
- (۱۳) الفاظ کی بندش ایسی نہ ہو کہ عربی قواعد پر وہ منطبق نہ ہو سکے۔
- (۱۴) معانی و مفہیم ایسے نہ ہوں جو شان نبوت اور وقار رسالت کے منافی ہوں
- (۱۵) نیکی و بھلائی کے معمولی کاموں پر انبیاء و مرسلین جیسے ثواب کی ترغیب نہ ہو۔ وغیرہ۔

چنانچہ موضوعات پر لکھی ہوئی کتابوں میں اس قسم کی تصریحات ملتی ہیں :

کل حدیث رايتہ یا خالف	جو حدیث عقل کے مخالف یا اصول
العقول او تناقض الاصول	کے منافی ہے وہ موضوع ہے نہ
فاعلم انه موضوع فلا	اس کے دایوں کا اعتبار ہوگا اور نہ

لے عبارة نافعة و مقدره فتح المہم ص ۱۶

یتکلف اعتباراً ای لا تعتبر بولایة
 راد یوں کے جرح میں نظر کی جائے گی
 راد یںظر فی جرمہا ویکون مباح
 اسی طرح جس حدیث کو جس اور مشاہدہ
 رد کردے، یا جو کتاب اللہ، سنت
 متواترہ اور اجماع قطعی کے خلاف ہو
 لکن کتاب السنۃ المتواترۃ او
 الاجماع القطعی حیث لا یقبل شیء
 اور کوئی تاویل قابل قبول نہ بن سکے وہ
 من ذلک التاویل۔ ۷
 سب موضوع ہیں۔

محدثین کی اس قسم کی تصریحات سے واضح ہے کہ حدیث کی قبولیت کے لیے
 صرف رادی کا ثقہ ہونا کافی نہیں، بلکہ اور باتیں بھی ضروری ہیں۔ نیز یہ بات ثابت
 ہوتی ہے کہ صرف ثقاہت واقعہ کی پوری حقیقت سمجھنے اور موقع و محل کی خصوصیات
 ملحوظ رکھنے کو مستلزم نہیں ہے۔

رواد و قیود کی خلاف ورزی
 اور افراط و تفریط کی راہیں
 ہمارے اسلاف نے جن جن گوشوں کی نشان
 دہی کی تھی، موجودہ دور میں انہیں سے خطرات
 کا غہور ہوا اور جو معدبندیاں قاحم کی تھیں۔
 انہیں کوتاہی کرنے کی کوشش ہوئی ہے۔ مثلاً:

(۱) قرآن مجید کو محض ایک مقدس نوشتہ کی حیثیت دی گئی اور اصل غرض سے
 رد گردانی کی دو مثال قائم ہوئی کہ جس کے تصور سے دو ٹکٹے کھڑے ہوتے ہیں۔
 (۲) احادیث کو بحسب و نزاع کا موضوع بنایا گیا۔ اور انکار و قبول میں اس قدر وسعت
 سے کام لیا گیا کہ شان رسالت کی کوئی پروا ہوئی اور نہ منصب رسالت کی کوئی
 حیثیت قائم رہ سکی۔

(۳) روایتی معیار کو نظر انداز کیا گیا اور صرف ایک شخص کے قال الرسول کہہ دینے
 کو کافی سمجھ لیا گیا اگرچہ وہ واقعات کا صحیح تجزیہ نہ کر سکا ہو۔

۷ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مقدمہ فتح الملہم و تذکرۃ الموضوعات و موضوعات کبیر و غیرہ

(۴) احادیث میں فرق و امتیاز کو ملحوظ نہیں رکھا گیا اور ان حدیثوں کو زیادہ اہمیت دی گئی جن کا تشریح سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۵) فضائل و مناقب کی حدیثوں کو وظیفہٴ حیات بنایا گیا اور تشریحی حدیثوں کی طرف کوئی توجہ نہ دی گئی اور اگر دی گئی تو بس اس قدر کیا اپنے فقہی مسلک کی کسی طرح تائید و توثیق حاصل کی جائے۔

(۶) سماجی زندگی و اصلاح معاشرہ سے متعلق حدیثوں کو بھلا دیا گیا اور صرف وہ حدیثیں یاد رہ گئیں جن کا موجودہ اور آئندہ حالات و معاملات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۷) عزم و ہمت پر ابھارتے والی اور صلاحیت و کارکردگی کی طرف توجہ دلانے والی حدیثوں کو فراموش کر دیا گیا۔ اور خواب آور موضوع روایتوں کو بلا تحقیق قبول کر لیا گیا۔

غرض افراط و تفریط اور حدود و قیود توڑنے کی وہ ساری منزلیں طے کی گئیں جن کے تصور سے صحابہ و کرام لڑتے تھے اور محض خطرات کے اندیشہ سے سنگ نشان قائم کیے تھے۔

(۹۶) حضرت عمرؓ نے اجماع کو منظم شکل دی اور ”محدثہ“ پیش کر کے بعد کے لیے قابل عمل بنایا۔
اجماع کو منظم شکل دے کر
بعد کے لیے قابل عمل بنایا

و عقد سنت از مفتیان امصار ابن منی در مسائل مصرہ فاروقی اعظم یافتہ
 می شود کہ اہل حل و عقد ہر اہل اتفاق کردہ اندیکہ

عصر سے اجماع کی تعبیر جس انداز سے کی جا رہی ہے اس کے لحاظ سے وہ ناقابل عمل ہے جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں۔

لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم حکایات گشت فاروقی اعظم فرم، ص ۸۵،

”بازاجامع کہ متجمل اہل فرمان ست بمعنی اتفاق جمیع امت مرحومہ بحیثیت لایستند منہم فرد واحد نصامن کل واحد منہم خیال محال ست ہرگز واقع نشد“ لے

یعنی جو اجماع لوگوں کے خیال میں ہے کہ اس میں ساری امت مرحومہ کا صراحتہ اتفاق ہو اور کوئی اس سے الگ نہ رہے یہ خیال محال کبھی واقع نہیں ہوا ہے اجماع کے بارے میں بھی افراط تفریط کی دو راہیں موجود ہیں ایک گردہ اجماع کو ناممکن العمل حد تک مشکل سمجھتا ہے اور دوسرا اس قدر سہل الحصول تسلیم کرتا ہے کہ نا اہلوں پر مشتمل کمیٹی کو اجماع کا درجہ دینے کے لیے بتا رہے۔

راقم کی کتاب ”فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر“ میں اجماع دقیاس وغیرہ مسائل پر تفصیلی بحث کی گئی ہے وہیں اس کا مطالعہ مفید رہے گا۔

قیاس و استنباط کی راہیں نکالیں !! (۹۷) حضرت عمرؓ نے اپنے فتوؤں، فیصلوں اور ہدایتوں کے ذریعہ قیاس و استنباط کی راہیں نکالیں جن کی مدد سے بعد میں اصول فقہ کا عظیم

ایشان فن ترتیب دیا گیا۔ چنانچہ ایک خط میں تحریر فرمایا۔

اعرف الامثال والاشباہ شعر
اقس الامور عند ذلك۔
اشباہ اور امثال کی معرفت حاصل
کہ وپھر نئے امور کو ان پر قیاس کر دو۔

اس کلیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ مقیاس اور مقیاس علیہ میں علت مشترکہ ہونا ضروری ہے جس کو بنیاد بنا کر فقہاء نے قیاس کی یہ تعریف کی ہے۔

الحاق امر بامر فی الحکم الشرعی
لا تحاد بینہما فی العلة۔ لے
ایک مسئلہ کا جو حکم ہے اتحاد علت کی وجہ سے
وہی حکم دوسرے مسئلہ کا قرار دینا۔

لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم حکایات گست فاروق اعظمؓ ۸۵،

۲۷ ملاحظہ ہو تفصیلی بحث کے لیے فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر از ص ۱۶ تا ص ۲۷

موقع و محل کی تعیین وغیرہ کی مثالیں پیش کریں

(۹۸) حضرت عمرؓ نے حالات و زمانہ کی رعایت موقع و محل کی تعیین، تقدیم و تاخیر، تخصیص و تعمیم اور مطلق و مقید وغیرہ امور کی بہت سی مثالیں پیش کیں جن کی مدد سے بعد میں فقہ کی تدوین کا عظیم ایسا کام انجام پایا چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے۔

اگر تمام عرب قبیلوں کا علم ایک پہرہ میں رکھ دیا جائے اور عمرؓ کا علم دوسرے پہرہ میں تو عمرؓ کا پہرہ بھاری رہے گا۔

لو وضع علما حیاء العرب فی کفۃ میزان و وضع علم عمر فی کفۃ لرجل علم عمر۔

(۹۹) حضرت عمرؓ نے مشکل مسائل کے استنباط، نئے مسائل کی دریافت اور معارض حدیثوں میں تطبیق پیدا کر کے شریعت کو زندہ جاوید بنائے رکھنے کا راستہ

نئے و مشکل مسائل کی دریافت کا راستہ کھولا!

کھولا، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہؒ اس درجہ کے صحابہؓ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: لیکن ان چارہ عمرؓ علیؓ ابن مسعودؓ اور

داماد غیر هؤلاء الاربعة فکانا یرون دلالة ولكن ما کان یميزون الرکن والشرط من الاداب والسنن ولو یکن لیس قول عند تعارض الاخبار و نقابل الدلائل الاقلیة کا من عمرہ و عائشہؓ و زید بن ثابتؓ۔

ابن عباسؓ، کے سوا باقی اہل اصحاب دلالت کو سمجھتے تھے۔ لیکن آداب و سنن، ارکان اور شرائط میں فرق نہیں کر سکتے تھے۔ نیز حدیثوں کے تعارض اور دلیلوں کے تقابل میں بعض موقعوں کے علاوہ ان کی بات زیادہ اہم نہ ہوتی تھی جیسے ابن عمرؓ عائشہؓ اور زید بن ثابتؓ۔

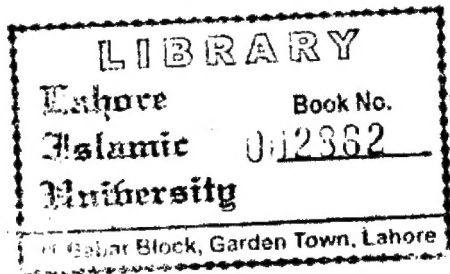
لے ازالۃ الخفاء مقصد دوم الفصل السابع فی بقاء سلسلۃ الصحیحہ ص ۱۸۵،

لے ازالۃ الخفاء حکایات گشت مقصد دوم ص ۸۳،

نمدنی و ملکی مسائل کی طرف خصوصی توجہ کی | (۱۰۰) حضرت عمرؓ نے نمدنی و ملکی مسائل کی طرف خصوصی

توجہ صرف کی جن کی وجہ سے بجا طور پر وہ مجتہد مستقل کے خطاب کے مستحق قرار پائے۔
 ”نسبت ارباب مجتہدان امت مانند نسبت مجتہد مستقل است
 بامجتہدان منتسب“ لے

حضرت عمرؓ کے مذکورہ فرمودات میں بعض جگہ تعبیر کے الفاظ یقیناً سخت ہو گئے ہیں لیکن درود آستنا کی نظر در پر ہونی چاہیے نہ کہ اس کے اظہار کے طریقوں پر۔



www.KitaboSunnat.com

لے ازالۃ الخفاء حکایات گشت مقصد دوم ص ۸۳،

www.KitaboSunnat.com

